

(إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ)

الإصلاح

لا يُصْلَحُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

منهج أهل السنة والجماعة في الحكم بالتكفير

بين الإفراط والتفريط . د / محمد علي فركوس

الكهانة والعرافة بين الماضي والحاضر . عثمان عيسى

يحيى بن يحيى الليثي وروايته للموطأ . د / رضا بوشامة

السعر: 100 دج . رقم الإيداع: 3623 - 2006 . 6825 - 1112 ISSN

أيُّها القراء الكرام
نرحّب بكلِّ مقالٍ علميٍّ مفيدٍ
ونسعدُ بكلِّ نقدٍ هادفٍ سديدٍ.

فمجلة «الإصلاح»
وسيلة لنشر العلم النافع

للمراسلات:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع


حي دوزي، قطعة (01)، رقم (06) باب الزوار - الجزائر

ص ب 22 مكرّر - 16027

الهاتف والفاكس: 51 94 63 (021)

للمراسلات الإلكترونية:

darelfadhila@maktoob.com



مجلة جامعة
تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

المدير
توفيق عمروني

رئيس التحرير
عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:
عمر الحاج مسعود
عثمان عيسى
نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني
دار الفضيلة للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٩٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ وَوَعَدَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُنَّ أَرْبَابًا لَا كَثِيرًا مِنْكُمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ

الَّذِي قَسَمَ لَكُمْ دَارَكُمْ وَأَلْزَمَ الْكُرْسِيُّ أَنْ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَبِّبًا﴾ [البقرة: ١٩٠].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [البقرة: ٢٣٥].

﴿يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [البقرة: ٢٢٩-٢٣٠].

أَمَّا بَعْدُ:

فإن خير الحديث كتابُ الله، وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها،

وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

اقرأ في هذا العدد...

| | | |
|----|----------------------|--|
| ٤ | (التحرير) | ♦ مللعة العدد : الإيمان صمام الأمان |
| ٦ | (عز الدين رمضان) | ♦ في رحاب القرآن: البيان في أخطاء الاستشهاد بآي القرآن |
| ١١ | (توفيق عمروني) | ♦ من مشكاة السنة: لا تسبوا أصحابي... |
| ١٩ | (عثمان عيسي) | ♦ التوحيد الخالص: الكهانة والعرافة بين الماضي والحاضر |
| ٢٧ | (د/ رضا بوشامة) | ♦ بحوث ودراسات: يحيى بن يحيى الليثي وروايته للموطأ |
| ٤١ | (د/ محمد علي فركوس) | ♦ مسائل منهجية: منهج أهل السنة والجماعة في الحكم بالتكفير |
| ٤٧ | (عبد الغني عوسات) | ♦ تأملات في السيرة النبوية: إرشاد النحول إلى التأمل في سيرة الرسول ﷺ |
| ٥٤ | (نجيب جلواح) | ♦ تزكية النفوس: أهمية الوقت في حياة المسلم |
| ٥٩ | (د/ محمد علي فركوس) | ♦ فتاوى شرعية: |
| ٦٥ | (سمير سمراد) | ♦ سير الأعلام: الشيخ الطيب العقبي خطيب السلفيين وشاعرهم |
| ٧٤ | (د/ عبد المجيد جمعة) | ♦ أخبار التراث: اعتقاد سفيان بن سعيد الثوري |
| ٨٠ | (محمد بوسلامة) | ♦ في واحة اللغة والأدب: جلسة في قاعة الانتظار |
| ٨٤ | (فريد عزوق) | ♦ قضايا الأسرة: قراءات تربوية في بعض الأحاديث النبوية |
| ٨٨ | (عمر الحاج مسعود) | ♦ ألفاظ ومفاهيم في الميزان: عبارات عقديّة فاسدة |
| ٩٤ | (التحرير) | ♦ الفوائد والنوادر: |

الإيمان صمام الأمان

الحمد لله رب العالمين؛ وبعد:

إنَّ ممَّا لا يَسْتَرِيبُ فِيهِ أَحَدٌ أَنَّ الْأُمَّةَ الْإِسْلَامِيَّةَ تَمُرُّ بِحِقْبَةٍ زَمَنِيَّةٍ لَا تُحْسَدُ عَلَيْهَا الْبِتَّةُ، لَمَّا اعْتَرَاهَا مِنَ الضَّعْفِ وَالذَّلَّةِ وَالْهَوَانِ أَمَامَ أُمَمِ الْكُفْرِ وَالطُّغْيَانِ وَعِبَادِ الصُّلْبَانِ، حَتَّى كَدْنَا نَلْمَسُ ذَلِكَ لِمَسِّ الْيَدِ، وَيَشْعُرُ بِهِ أَحَدُنَا وَهُوَ فِي بَيْتِهِ بَيْنَ أَهْلِهِ وَأَوْلَادِهِ، وَيَجِدُ لَذَلِكَ غَضَّةً لَا يَسْتَلْذُ مَعَهَا نَوْمًا وَلَا طَعَامًا، وَلَمْ يَعِدْ يَحْلُو مَعَهَا لَذَّةٌ وَلَا حَيَاةٌ، فَلَا تَطْلُعُكَ الْأَخْبَارُ يَوْمًا بَعْدَ يَوْمٍ إِلَّا عَنْ تَعَدُّ أَثِيمٍ عَلَى بِلَدٍ مِنْ بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ، أَوْ سَلْبِ خَيْرَاتِهِمْ وَمَمْتَلَكَاتِهِمْ نَهَارًا جَهَارًا، أَوْ تَقْتِيلِهِمْ وَتَرْوِيعِهِمْ وَاضْطِهَادِهِمْ ظَلَمًا وَعَدْوَانًا، أَوْ نَفْثِ رُوحِ الْاِخْتِلَافِ وَالتَّنَازُعِ وَالتَّقَاتِلِ وَالتَّنَاحُرِ بَيْنَهُمْ مَكْرًا وَخِدَاعًا، فِي سُلْسَلَةٍ طَوِيلَةٍ مِنَ الْأَخْبَارِ الْفَاجِعَةِ وَالصُّوَرِ الْمُؤَلَّةِ.

وصار المسلمون عرضة للإهانة ومثلاً للشهانة، ولم يعد يُحْشَى لَهُمْ جَانِبٌ، وَلَا يَبَالِي بِهِمْ عَدُوٌّ وَلَا صَاحِبٌ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِأَنَّ الْأُمَّةَ الَّتِي شَرَّفَهَا اللَّهُ بِأَكْمَلِ دِينٍ وَأَفْضَلِ نَبِيِّ قَدْ قَصُرَتْ فِي الْأَخْذِ بِسَبَبِ الْعِزِّ وَالتَّمَكُّينِ، وَتَخَلَّتْ عَنْ طَرِيقِ الرُّشْدِ وَالهَدَايَةِ، وَسَلَكَتْ سُبُلًا مُخْتَلِفَةً عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَأَلْقَتْ بِهِمْ فِي

أودية الغيِّ والرَّدى، وباتت الدُّنيا أكبرَ اِهْمٍّ عَلَى النَّفْسِ، وَخَفَّتْ شَعْلَةُ الْإِيْمَانِ فِي الْقُلُوبِ، وَصَارَ النَّاسُ أَكْثَرَ إِيْمَانًا بِمَا يَرُونَ وَيُشَاهِدُونَ مِنَ الْإِيْمَانِ بِمَا أُخْبِرُوا بِهِ عَنْ طَرِيقِ الْوَحْيِ مِنَ الْغُيُوبِ، وَكَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا إِلَى رَبِّهِمْ وَهُوَ يَعِدُّهُمْ الْوَعْدَ الْكَثِيرَ مِنْ أَنَّ سَعَادَتَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَنْوُطَةٌ بِتَحْقِيقِ الْإِيْمَانِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ١٣٩]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَمْرَةُ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [البقرة: ٥١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدْوِيهِمْ فَاتَّبِعُوا طَائِفَتَهُ﴾ [البقرة: ١٤]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٦٨]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [البقرة: ١٤١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَرْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: ٢٨].

فهذه الآيات ضمانٌ من الله تعالى لمن حَقَّقَ الْإِيْمَانِ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ رَسُولُهُ ﷺ عَلَمًا وَعَمَلًا وَحَالًا، أَنْ يَحَقِّقَ

له العلو والعزة والنصرة والتأييد وولايته له ومعيته ودفاعه عنه في كل الأزمنة وجميع الأمكنة، فبقدر ما يكون في الأمة من الإيمان يكون حظها ونصيبها من هذه الأمور، فإذا ضعفت حقائق الإيمان وواجباته علما وعملا، ظاهرا وباطنا، هزلت الأمة وزهبت علوها وعزها، ولم يحالفها النصر والتأييد، ولم تحظ بحفظ الله وعنايته وولايته، وفاتها دفاع الله عنها.

فمن أراد لهذه الأمة أن تستعيد مجدها وسموها، وتسترد ريادتها وعافيتها، فليدع أفرادها ليأخذوا بالإيمان ويتحللوا به علما وعملا وحالا، وأن أي سعي لتحقيق المجد والرفعة على غير هذا المهيح القويم فهو سعي وراء السراب، ولن يجني صاحبه غير العذاب، وتأخير النصر أحقبا أخرى. ولنعلم أن من ظن أنه حقق الإيمان ثم لم يجد هذه الثمار الموعود بها، فليرجع على نفسه باللوم والعتاب؛ لأنه ليس أحد أصدق من الله قیلا ولا أوفى منه عهدا، وسنن الله لا تبدل ولا تتحول؛ والواجب الذي لا يجوز غيره إساءة الظن بالنفس وحسن الظن بالله عز وجل؛ وأنه إنما أتى من جهتين:

- إما أنه قصر في بعض حقائق الإيمان الظاهرة والباطنة، من ترك واجب أو ارتكاب منهي، فكثير من الناس قد لا يقصر في شيء من أعمال الإيمان الظاهرة

بالجوارح من صلاة وزكاة وصيام وغير ذلك؛ لكنه يحل إخلا لا كبيرا بأعمال الإيمان الباطنة القلبية التي هي أوجب من الأولى، فتجده يقدم على حب الله تعالى غيره، ويرجو سواه، ويخاف من دونه من خلقه، ولا يتوكل عليه...، فهذا لم يحقق الإيمان الذي يستحق به تلك العطايا، حتى يداوي ما به، ويتدارك الأمر قبل فواته.

- وإما أنه قصر في معرفة حقائق الإيمان التي جاء بها الرسول ﷺ، فيدخل في الإيمان ما ليس منه، ويخرج منه ما هو من صميمه، فيعظم ما حقره الله ورسوله ﷺ، ويحقر ما عظمه الله ورسوله ﷺ، ويوالي من يستحق المعادة ويعادي من يستحق الموالاة، وغير ذلك من المخالفات لشريعة الرسول ﷺ، فهذا أيضا أتى يكون له النصر والتأييد؛ لأن الله لا ينصر صاحب الباطل ولو اعتقد صاحبه أنه على حق، وما يحصل له من الغلبة والقهر فإنما هو نصر متوهم مآله إلى ذل وهوان، لقوله ﷺ: «وَجُعِلَ الدُّلُّ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي».

وبهذا يتبين لك - أخي القارئ - أن الإيمان المطلوب تحقيقه يقوم على ساقين: ساق الإخلاص لله تعالى، وساق المتابعة لرسول الله ﷺ.

نسأل الله تعالى حسن الختام، والموت على الإيمان.

التحرير

البيان في أخطاء الاستشهاد بأي القرآن

عز الدين رمضان

المعنى بمجرد ما يتبادر إلى الذهن من معاني قد تكون صحيحة، من غير نظير إلى المتكلم بها، وهو الله - عز وجل - ولا نظير إلى المنزل عليه ولا إلى المخاطب به. وهذا من التساهل الذي أدى إلى الوقوع في أخطاء جسام ومخالفات عظام لا تليق بمقام أشرف الكلام، كاتخاذ بعض آياته أو جزء منها مضرِباً لمثل هازل، أو اقتباس خاطئ أو قياس باطل.

وصوناً لكتاب الله المنزل، ورَفْعاً لِشأنه وقَدْرِهِ، وتصحيحاً للمفاهيم والإطلاقات الخاطئة ارتأيتُ تبصيرَ القراء على صفحات مجلَّتنا ببعض هذه الاستشهادات التي سبقت في غير محلِّها، أو قيلت من غير ضَبْطٍ لمبناها وفَهمِ لمعناها، ومن الله أَسْتَعِذُّ العون والتَّوفيق والصَّواب والسَّداد.

* الآية الأولى: قوله تعالى: ﴿مَا فَرَّقْنَا فِي الْكِتَابِ

مِنْ شَيْءٍ﴾ [الشعراء: ٣٨].

من الأخطاء الشائعة التي درج عليها كلام العامة، ولهجت بها السنة الوعاظ، وسطَّرتها بعض أقلام الكتَّاب، الاستدلال أو الاستشهاد ببعض آيات القرآن أو جزء منها في غير ما نزلت فيه^(١)، أو وُضعت له حكماً أو معنى، أو هما معاً، معتقدين - جهلاً أو تجاهلاً - أنها نصٌّ في المسألة التي يريدون الاحتجاج لها ودليلٌ عليها، أو أن تلك الآية لا تحمل إلا معنى واحداً - وقد يكون مرجوحاً - أو يجوز أن تحمل على عدَّة معاني دون ترجيح معنى على آخر مع وجود ما يقتضي التَّرجيح، وقد جرَّهم إلى مثل هذا الخطأ وقوفهم على ظاهر الألفاظ دون مراعاة المعاني، أو تجريدهم الشَّيْء من سوابقه ولوَّاحقه، أو إهمالهم لما يجب علمه بما يكون سبباً وسنداً في فهم الآية؛ كعلم أسباب النزول وعلم المكِّي والمدني وعلم المناسبات بين السُّور والآيات، واختيارهم

ذكر المعنى الأول للكتاب - وهو اللوح المحفوظ -:
«أو القرآن، وهو الذي يقتضيه سياق الآية».

ومن المتأخرين الذين قالوا بترجيح قول من
قال بأنه القرآن: الألوسي في «روح المعاني»
(١٤٤/٧) وقد جزم به مستدلاً له.

هذا ولم يُرجَّح القرطبي في «الجامع لأحكام
القرآن» (٤٢٠/٣) عند ذكره للمعنيين (القرآن
واللوح المحفوظ) أحد القولين، وإن كان يفهم من
سياقه ميله إلى أنه القرآن، ومثله الشوكاني في «فتح
القدير» (١١٤/٢)، وصديق حسن خان في «فتح
البيان» (١٣٦/٤).

- ترجيح القول في أن المراد بالكتاب اللوح المحفوظ:
أولاً: ثبوته عن ترجمان القرآن عبد الله بن
عباس رضي الله عنه: فقد أخرج ابن جرير في «تفسيره»
بتحقيق التركي (٢٣٤/٩) بسند حسن^(١) عن علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس: «**مَا قُرْآنُ الْكِتَابِ مِنْ
شَيْءٍ**» ما تركنا شيئاً إلا قد كتبناه في أم الكتاب.

وأخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٢٨٦/٤)
من طريق أبي صالح به، وعزاه السيوطي في «الدُرر
المنثور» - تحقيق التركي (٤٥/٦) إلى ابن المنذر.

ثانياً: هو قول بعض التابعين ممن اشتهر
بالتفسير، ومنهم ابن زيد كما في «تفسير الطبري» -

- وجه الخطأ: قصر المعنى على تفسير مرجوح.
ذهب بعض المفسرين وتبعهم على ذلك كثير من
الوعاظ والكتاب إلى أن المراد بالكتاب في هذه الآية:
«القرآن»، دون إشارة أو إيحاء إلى مراد آخر يكون
مشاركاً معه في المعنى، أو أقوى منه وأظهر، كتفسير
الكتاب باللوح المحفوظ الذي هو المعنى الرَّاجح.

وقد اقتصر على اختيار القول بأن المراد من
الكتاب في هذه الآية هو القرآن جماعة من المفسرين
كالسمعاني في «تفسيره» (١٠١/٢) وأبي الحسن
علي بن أحمد الواحدي أستاذ عصره في التفسير في
كتابه «الوجيز في تفسير الكتاب العزيز» (٣٥٢/١)
واكتفى الماوردي في تفسيره «النكت والعيون»
(١١٣/١) بذكر تأويلين لمعنى الكتاب، أحدهما:
إيجاب الأجل، والثاني: القرآن ونسبه إلى الجمهور،
ولم يُشر إطلاقاً إلى أنه اللوح المحفوظ.

ومن رجَّح القول بأنه القرآن مع ذكره للقول
الآخر ابن عطية في «المحرر الوجيز» (٢٩٠/٢)
وعبارته: «والكتاب: القرآن وهو الذي يقتضيه نظام
المعنى في هذه الآيات» وهي نفس العبارة التي قالها
الثعالبي صاحب «الجواهر الحسان» (٦٢٠/١)
وعنه أخذها، وتبع ابن عطية في ذلك أبو حيان في
تفسيره «البحر المحيط» (١٢٦/٤)، فقال بعد أن



في معنى الكتاب؛ هل هو القرآن أو اللوح المحفوظ، رجَّح الثاني، وقال بأنه الأظهر في الآية، والسياق يدلُّ عليه.

٢ - السَّعدي في «تفسيره» (٢٠/٢) يفهم ذلك من بسطه القول في أنَّ المراد به اللوح المحفوظ، وأشار إلى المعنى الثاني بقوله: «ويحتمل أنَّ المراد بالكتاب هنا القرآن».

٣ - القاسمي في «محاسن التَّأويل» (٣٠٧/٣) قال تحت عنوان (تنبيهات): «السَّادس: ما بيَّنَّاه في معنى (الكتاب) من أنَّه اللوح المحفوظ في العرش، وعالم السَّماوات المشتمل على جميع أحوال المخلوقات على التَّفصيل التَّام - هو الأظهر، لملاقاته للآية التي ذكرناها تأييدًا للنَّظائر القرآنية».

٤ - الأمين الشَّنقيطي في «العذب النمير» (٢٧١/١) قال: «أكثر المحقِّقين على أنَّه اللوح المحفوظ». خامسًا: حجة من نصَّر القول بأنَّه اللوح المحفوظ. وقد عرض لبعض هذه الحجج العلامة ابن القيم في كتابه المذكور آنفًا، وسنسوقها بشيء من التَّصرُّف والتَّقديم والتَّأخير.

١ - دلالة السَّياق عليه في الآية نفسها: فإنَّه تعالى قال: ﴿وَمَآئِن دَابَّتْ فِي الْأَرْضِ وَلَا مَلَكٌ يَلْمِزُ بِمَنَاحِيهِ

تحقيق التركي (٢٣٤/٩)، وابن أبي حاتم (١٢٨٦/٤)، وقتادة كما في «زاد المسير» لابن الجوزي (٣٥/٣)، و«الدَّر المنثور» للسُّيوطي - تحقيق التركي (٤٥/٦) ونسبه إلى عبد الرَّزَّاق وأبي الشَّيخ.

ثالثًا: اقتصار بعض مشاهير المفسِّرين على القول به دون غيره^(٣).

١ - مقاتل بن سليمان في «تفسيره» (٣٤٥/١).
٢ - ابن جرير الطبري في «تفسيره» (٢٣٢/٩).
٣ - ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٢٨٦/٤).
٤ - ابن أبي زمنين في «تفسير القرآن العزيز» (٦٧/١).
٥ - الثَّعلبي في «الكشف والبيان في تفسير القرآن» (٥٣٢/٢).

٦ - البغوي في «معالم التَّنزيل» (٩٥/٢).
٧ - الزمخشري في «الكشاف» (٣٤٢/٢).
٨ - ابن كثير في «تفسير القرآن العظيم» (٢٠/٣).
٩ - القاسمي في «محاسن التَّأويل» (٣٠٥/٣).
رابعًا: ترجيح بعض المحقِّقين لهذا القول على الآخر؛ ونذكر منهم:

١ - ابن القيم في كتابه «شفاء العليل» (طبعة العبيكان) (١٦٤/١) فبعد إقراره للخلاف الوارد

إِلَّا أَمُّ الْقَالِمِ ﴿٣٨﴾ [الأنعام: ٣٨].

قال ابن القيم (١/ ١٦٤): «وهذا يتضمن أنها أمُّ أمثالنا في الخلق والرزق والأجل والتقدير الأول، وأنها لم تُخلق سُدى، بل هي معبّدة مدلّلة، قد قدر خلقها وأجلها ورزقها وما تصير إليه، ثم ذكر عاقبتها ومصيرها بعد فنائها، فقال: ﴿ثُمَّ لَكُمْ رَيْبُكُمْ بِمُتَشَرِّفَاتٍ﴾ [الأنعام: ٣٨] فذكر مبدأها ونهايتها، وأدخل بين هاتين الحالتين قوله: ﴿ثُمَّ لَكُمْ رَيْبُكُمْ﴾، أي كلّها قد كتبت وقُدرت وأحصيت قبل أن توجد، فلا يناسب هذا ذكر كتاب الأمر والنهي، وإنما يناسب ذكر الكتاب الأول».

أقول: ومن القواعد في التفسير التي تشهد لهذا المعنى الذي ذهب إليه ابن القيم أنه «إذا كان للاسم الواحد معاني عدّة حُمِلَ في كلّ موضع على ما يقتضيه السياق»^(١) ولا يخفى أن من معاني الكتاب القرآن كما في مواضع كثيرة من القرآن، بل هو من أخص أسمائه، وأمّا هنا في آية الأنعام فإن السياق لا يدل عليه فلا يتعيّن الجزم به، وعليه فإن ما ادّعاه الفخر الرازي في «تفسيره» (١٢/ ٢١٥) من أن المراد بالكتاب في الآية هو القرآن وأنه الأظهر، بحجّة أن الألف واللام إذا دخلا على الاسم المفرد انصرف إلى المعهود السابق، والمعهود

السابق من الكتاب عند المسلمين هو القرآن، فليس بمسلّم، وأبعد من قول الرازي قول ابن عطية وأبي حيان إذ ادّعيا أن سياق الآية يدل عليه ويقتضيه، وقد مرّ. وممن استبعد أن يكون لفظ الكتاب هنا القرآن الطاهر بن عاشور في «التحرير والتنوير» (٧/ ٢١٧) مع أنه لم يُشر إشارة صريحة إلى المعنى الرَّاجِع الذي هو اللّوح المحفوظ، واختار القول بأن الكتاب هنا بمعنى المكتوب وهو المكنى عنه بالقلم، فقال في تفسيره: «وقيل: الكتاب القرآن، وهذا بعيد إذ لا مناسبة للغرض على هذا التفسير».

٢ - دلالة السياق على المعنى في الآية التي قبلها وهي قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مِائَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ لَئِنْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزِلُ مَا يَكُنْ مِنْكُمْ لَمَلَكٌ وَلَا يَكُنْ مِنْكُمْ لَمَلَكٌ﴾ [الأنعام: ٣٧] والمراد بقوله ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مِائَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ كما قال ابن كثير في «تفسيره»: (٣/ ٦٠) أي: «خارق على مقتضى ما كانوا يريدون ومما يتعتّون»، وهذا ينفي قول من قال إن المراد بالآية المنزلة هو القرآن، ويرجع القول بأنّه اللّوح المحفوظ، ووجه الترجيح كما قال ابن القيم أنهم «لما سألوا الآية أخبرهم سبحانه بأنّه لم يترك إنزالها لعدم قدرته على ذلك، فإنّه قادر على ذلك، وإنما لم ينزلها لحكمته ورحمته بهم وإحسانه إليهم، إذ لو أنزلها على وفق



اقتراحهم لعوجلوا بالعقوبة إن لم يؤمنوا، ثم ذكر ما يدل على كمال قدرته بخلق الأمم العظيمة التي لا يُحصى عددها إلا هو، فمن قدر على خلق هذه الأمم مع اختلاف أجناسها وأنواعها وصفاتها وهيئاتها كيف يعجز عن إنزال آية! ثم أخبر عن كمال قدرته وعلمه بأن هؤلاء الأمم قد أحصاهم، وكتبهم، وقدر أرزاقهم وآجالهم وأحوالهم في كتاب لم يفرط فيه من شيء، ثم يميتهم ثم يحشرهم إليه ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سُوءَ وَبُحْمٍ يُذُكِّرُوا كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ [الأنعام: ٣٩] عن النظر والاعتبار الذي يؤذيهم إلى معرفة ربوبيته ووحدانيته وصدق رسله، ثم أخبر أن الآيات لا تستقل بالهدى ولو أنزلها على وفق اقتراح البشر، بل الأمر كله له ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْ عَلَىٰ سِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: ٣٩] فهو أظهر القولين والله أعلم^(١).

وقد سقت كلام ابن القيم برأيه ليظهر تماهت ما ذكره الخفاجي في توهين قول من قال^(٢): «حملة (أي الكتاب في آية الأنعام) على القرآن لا يلائم ما قبله وما بعده»، حيث فنّد هذا المعنى وهو صحيح - كما ترى - فقال^(٣): «ويدفع بأن المعنى لم نترك شيئاً من الحجج وغيرها إلا ذكرناه، فكيف يحتاج إلى آية أخرى مما اقترحوه ويكذب بآياتنا».

وخلاصة القول في خاتمة هذا المقال هو بيان

ترجيح قول من فسر الكتاب في الآية المذكورة آنفاً باللوح المحفوظ، وهو مدلول الآية المطابق كما عند المحققين، لذا ينبغي التنبيه عليه والقول به عند الاستدلال بهذه الآية، وأنه المعتمد والمقدم على غيره، وعليه فلا يصح أن تُقصر الآية على القول الآخر (وهو القرآن)، ومع ذلك فإنه لا بأس بالاستشهاد بها على صحة هذا المعنى المرجوح لتضمن القرآن الوصف المذكور «ما فرطنا» على ما ذكرنا في هامش البحث من جواز الاستشهاد بالآيات في غير ما نزلت فيه، وخاصة إذا انضاف إلى ذلك قول بعض أهل العلم به، واقتصار بعضهم الآخر عليه فقط كما سبق بيانه، والعلم عند الله تعالى.

- (١) الاستشهاد بالآيات في غير ما نزلت فيه وتنزيل آيات الكفار على المؤمنين، جائز في الجملة إذا رُوِعت بعض الشروط والضوابط التي لابد منها، انظر بحثاً تفصيلياً في «مقالات في علوم القرآن وأصول التفسير» للدكتور مساعد بن سليمان الطيار من (ص ٢٦٩ إلى ٢٧٦).
- (٢) «التفسير الصحيح» للدكتور حكمت بشير ياسين (٢/ ٢٣٧).
- (٣) لم أقصد الاستقصاء والحصص.
- (٤) «محاسن التأويل» للقاسمي (١/ ٢٦٢) و«قواعد التفسير» لعثمان السبّيت (١/ ٤٢٢).
- (٥) «شفاء العليل» (ط/ العيكان) (١/ ١٦٥ و ١٦٦).
- (٦) «محاسن التأويل» للقاسمي (٣/ ٣٠٧).
- (٧) «محاسن التأويل» للقاسمي (٣/ ٣٠٧).

لا تسبوا أصحابي...

توفيق عمروني

والتَّجِيلُ، فَذَكَرَهُمْ بِأَجَلٍ الْخِلَالِ وَأَحْسَنِ
الْصِّفَاتِ فِي مُحْكَمِ التَّنْزِيلِ، وَأَثْنَى عَلَيْهِمْ بِالْجَمِيلِ،
وَوَعَدَهُمْ بِالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ، وَالْجَنَّاتِ وَالْثَوَابِ الْجَزِيلِ،
قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ
الْمُهَجِّرِينَ وَالْأَصْغَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا
عَنْهُ وَأُولَئِكَ جَنَّاتُ نَجْمٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

وجاءت أيضًا نصوص السنة تدلُّ الأمة على معرفة
قدر هؤلاء الصحابة رضي الله عنهم وحفظ أعراضهم وتوقيرهم،
وحبهم والانتصار لهم، وتجنب بغضهم وسبهم
وتقصيصهم؛ بل علّق النبي صلى الله عليه وسلم الإيمان على ذلك، ففي
البخاري (١٦) ومسلم (١٠٨) قال صلى الله عليه وسلم: «آيَةُ الْإِيمَانِ
حُبُّ الْأَنْصَارِ، وَآيَةُ النِّقَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ».

وفي هذا الحديث الذي صدرنا به المقالة نهى
النبي صلى الله عليه وسلم عن سب صحابته الكرام، والنهي يقتضي

روى البخاري (٣٣٩٧) ومسلم (٤٦١١) عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَا تَسُبُّوا
أَصْحَابِي؛ فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَوْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا
أَدْرَكَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ».

إن خير الناس وأفضلهم بعد الأنبياء - عليهم
السلام - هم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الأخيار الذين
اصطفاهم الله لصحبة نبيه، ونقل دينه، وحفظ
شريعته، فكانوا أعمق الناس علمًا، وأبرهم قلوبًا،
وأقلهم تكلفًا، وأزكاهم نفوسًا، وأصدقهم طهارة،
بذلوا النفس والنفس في نصرة النبي الكريم صلى الله عليه وسلم،
 وإقامة الدين، ورفع راية التوحيد، وتعيد الناس
لرب العالمين، فضلهم عظيم، وخيرهم كبير، وهم
كما قال صلى الله عليه وسلم: «خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي»^(١).

قال النووي: «اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ خَيْرَ الْقُرُونِ
قَرْنُهُ صلى الله عليه وسلم، وَالْمَرَادُ أَصْحَابُهُ»^(٢).

كما حظوا عند ربهم الجليل بالتركية والإكرام

التَّحْرِيمَ، فلا يجوزُ لمسلمٍ أن يتكلَّم في أحدٍ من الصَّحابة بطعنٍ أو غمزٍ أو لَمَزٍ أو تنقيصٍ أو تعريضٍ بتجريحٍ أو قدحٍ في عدالته ودينه مطلقاً بأيِّ سببٍ من الأسباب، وبأيِّ صورةٍ من الصُّور، وما حصل منهم من الاقتتال هم فيه مجتهدون، المصيبُ منهم مأجورٌ، والمخطئُ منهم معذورٌ وذنبه مغفورٌ، والطَّاعنُ فيهم مأزورٌ غيرُ مأجور.

قال النووي: «وَأَعْلَمَ أَنَّ سَبَّ الصَّحَابَةِ حُرْمَةٌ حَرَامٌ مِنْ فَوَاحِشِ الْمُحَرَّمَاتِ، سَوَاءٌ مَنْ لَابَسَ الْفِتْنِ مِنْهُمْ وَغَيْرُهُ؛ لِأَنَّهُمْ مُجْتَهِدُونَ فِي تِلْكَ الْحُرُوبِ، مُتَأَوِّلُونَ»^(١).

قال الحافظ في «الفتح» (٣٤/١٣): «وَأَتَّفَقَ أَهْلُ السُّنَّةِ عَلَى وَجُوبِ مَنَعِ الطَّعْنِ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ بِسَبَبٍ مَا وَقَعَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ، وَلَوْ عُرِفَ الْمُحِقُّ مِنْهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَقْتُلُوا فِي تِلْكَ الْحُرُوبِ إِلَّا عَنِ اجْتِهَادٍ وَقَدْ عَفَا اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْمُخْطِئِ فِي الاجْتِهَادِ؛ بَلْ ثَبَتَ أَنَّهُ يُؤْجَرُ أَجْرًا وَاحِدًا وَأَنَّ الْمُصِيبَ يُؤْجَرُ أَجْرَيْنِ».

والسَّبُّ: هو الكلامُ الذي يقصد به الانتقاص والاستخفاف، وهو ما يفهم منه السَّبُّ في عقول النَّاسِ على اختلاف اعتقاداتهم كاللَّعن والتَّقييح ونحوه^(٢).

فلا يحلُّ لأحدٍ أن يسبَّ أحدًا من الصَّحابة جميعهم الصَّغار منهم والكبار، من شهد منهم الوقائع ومن لم

يشهد، المتقدِّم منهم والمتأخِّر، كلُّهم سواءٌ في عدم جوازِ التعرُّض لجناهم بالسَّبِّ أو التَّنْقِصِ.

ويمكن إجمال حكم سبِّ الصَّحابة في ثلاثة أقسام: الأول: أن يسبَّهم بما يقتضي كفرَ أكثرهم وردَّتْهم، أو أنَّ عامَّتْهم فسقوا، فهذا لا ريب في كفره؛ لأنَّ مقالته تكذيب صريح لنصِّ القرآن الَّذي فيه الثَّناء عليهم والترُّضي عنهم، وأنَّ لازمه تكفير وتفسيق نقلة الشريعة.

الثاني: أن يسبَّ بعضهم أو أحدًا منهم سبًّا يطعن في دينه وعدالته باللَّعن والتَّقييح، ففي تكفيره قولان لأهل العلم؛ والقائلون بعدم كفره أجمعوا على أنَّه فاسق، لارتكابه كبيرة من كبائر الذُّنوب، يستحقُّ عليه التعزير والتَّأديب.

قال الهيتمي: «أجمع القائلون بعدم تكفير من سبَّ الصَّحابة على أنَّهم فساق»^(٣).

الثالث: أن يسبَّهم بما لا يقدح في دينهم كالجبن والبخل وقلة العلم والذكاء وضعف الرأي، وعدم الزُّهد في الدُّنيا ونحو ذلك، فهذا لم يكفره العلماء بمجرد ذلك؛ لكنَّه يستحقُّ التعزير والتَّأديب.

كما أنَّهم اتَّفَقوا على كفر من رمى عائشة عليها السلام بما برَّأها الله منه^(٤).

فالَّذي يُطلق العنانَ للسَّانِ يَفْري في أعراضهم

سباً وتجديعاً وتجريحاً وتنقيصاً إنَّها يطعن في القرآن الكريم؛ لأنَّه ما جاء ذكر الصحابة في الكتاب العزيز إلَّا مدحاً وثناءً وتركبةً، قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، واتَّفَق العلماء على أنَّ المقصود الأوَّل من هذه الآية هم الصحابة رضي الله عنهم.

وقال تعالى: ﴿قُلِ الْكُفَّاءُ يَكْفُرُونَ مَنِ يَكْفُرْ فَلْيَكْفُرْ﴾ [آل عمران: ٥٩]، قال ابن تيمية: «قال طائفة من السلف: هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم؛ ولا ريب أنَّهم أفضل المصطفين من هذه الأمة»^(١).

وقال تعالى: ﴿وَالشَّهِيدُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأُولَئِكَ جَنَّاتُ نَجْرَتٍ تُجْرَى مِنْهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [آل عمران: ١٠٠]، فرضي الله تعالى عن السابقين من غير شرط، ولم يرض عن التابعين لهم إلَّا أن يتبعوهم بإحسان، وهذه الآية من أصرح الأدلة على تحريم سب هؤلاء الأصحاب الكرام، فلم يذكرهم الله تعالى بمثل هذا الشَّاء الجميل وهذا الوعد الجزيل إلَّا لعلمه أنَّه لن يصدر منهم ما يناقض ذلك أو ما يجلب سخط الرَّبِّ عزَّ وجلَّ عليهم، فدُلَّ ذلك على أنَّهم عاشوا وماتوا وهم مرضيُّ عنهم.

وقال الله تعالى فيهم: ﴿لَقَدْ نَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ

وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ النُّشُورِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ يَخْشَوْنَ اللَّهَ وَنَحْنُ نَخْشَاهُ﴾ [آل عمران: ١١٧].
وقال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِزْقًا مِنْهُ سِبْغَاتِهِمْ فِي دُجَاهِهِمْ مِنْ أَمْرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْجٍ أَخْرَجَ شَطْطَهُ فَكَانَ زُرْقًا سَخَطَ اللَّهُ مَا اسْتَوَى عَلَيْهِمْ مِنْ سَوْفِهِمْ يَصْحَبُ الزُّرْجَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَرَضِيَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفُورَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [آل عمران: ٢٩].

قال الإمام مالك - رحمه الله -: «من أصبح في قلبه غيظٌ على أحدٍ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته الآية»^(٢).

قال القرطبي - رحمه الله - مُعلقاً عليه: «قلت: لقد أحسن مالك في مقالته وأصاب في تأويله؛ فمن نقص واحداً منهم أو طعن عليه في روايته فقد ردَّ على الله ربَّ العالمين، وأبطل شرائع المسلمين»^(٣).

ومع هذه الآيات كلها وغيرها كثير - بما لم أورد - خشية الإطالة - يقف هؤلاء الشيعة الروافض في وجهها راثنين لمحتواها، مخالفين لمقتضاها، يزعمون - وبس ما زعموا - أنَّ هذا المدح والثناء عليهم كان قبل ردِّتهم؛ فيقال لهم: وهل يُثني الله تعالى كلَّ هذا

الثناء ويزكي كل هذه التزكية من سبق في علمه أنه سيرتد قبل موته؟

ولكن كما قال الله تعالى: ﴿لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَالْاٰخِرِينَ﴾ [البقرة: 175]

ولكن تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَالْاٰخِرِينَ فِي الْاَسْوَءِ مَا كَانُوا عَلَيْهِمْ (البقرة: 175) [البقرة: 175] لأجل هذا كان سبب الصحابة رضي الله عنهم على شفا ملكة، وخطر عظيم، ومتنكب لصراط الله المستقيم؛ لأن صنيعه يُنبئ عن سوء الطوية وخُبث السرية، ففي كتاب «السنة» للخلال (٦٩٥) أن الإمام أحمد سئل عن رجل انتقص معاوية وعُمرُو ابن العاص؛ أيقال له: رافضي؟ فقال: «إنه لم يجترئ عليها إلا وله حينة سوء، ما انتقص أحدًا أحدًا من أصحاب رسول الله ﷺ إلا له داخله سوء».

وقال أبو نعيم الأصفهاني في كتابه «الإمامة والرد على الرافضة» (ص ٣٧٦): «فمن سبهم وأبغضهم وحمل ما كان من تأويلهم وخروجهم على غير الجميل الحسن، فهو العادل عن أمر الله تعالى وتأديبه ووصيته فيهم، ولا يسط لسانه فيهم إلا من سوء طويته في النبي ﷺ وصحابته والإسلام والمسلمين».

وقال الإمام أحمد: «إذا رأيت أحدًا يذكر أصحاب رسول الله ﷺ بسوء فاتهمه على الإسلام» (١).

فالطعن في الصحابة رضي الله عنهم إنما هو طعن في الله ورسوله وشريعته؛ فيكون طعنًا في الله؛ لأنه طعن في

حكيمه واختياره؛ حيث اختار لأفضل خلقه ﷺ أسوأ خلقه - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ وطعنًا في النبي ﷺ؛ لأنهم أصحابه، والمرء على دين خليله، والإنسان يُعرف صلاحه أو فسادَه بقرينه؛ وطعنًا في الشريعة؛ لأنهم الواسطة بيننا وبين رسول الله ﷺ في نقل الشريعة، وإذا كانوا بهذه المثابة، فلا يُوثق بهذه الشريعة؛ لأن الطعن في الناقل طعن في المنقول.

لأجل هذا كله استوجب سبب الصحابة اللعن على نفسه، فعن ابن عباس رضي الله عنهم قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَبَّ أَصْحَابِي فَقَلْبُهُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» (١).

والصحابي: كما عرّفه العلماء المحققون «هو كل من لقي النبي ﷺ مؤمنًا به، ومات على الإسلام» (١)، فالصحة مرتبة شريفة ومنزلة مُنيقة تتحقق بمجرد رؤية النبي ﷺ مرة واحدة، فهذا اللقاء الواحد كافٍ في أن يدخل صاحبه في عداد الصحابة رضي الله عنهم، قال ابن تيمية - رحمه الله -: «كُلُّ مَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُؤْمِنًا بِهِ فَلَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ بِقَدْرِ ذَلِكَ»، ففي «الصحاحين» عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قَالَ: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَغْزَوْنَ فِيْنَامُ مِنَ النَّاسِ، فَيَقَالُ لَهُمْ: فَيَكُفُّمْ مَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ؛ فَيَفْتَحُ لَهُمْ؛ ثُمَّ يَغْزَوْنَ فِيْنَامُ مِنَ النَّاسِ، فَيَقَالُ لَهُمْ:

فِيكُمْ مَنْ رَأَى مَنْ صَحِبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ؛ فَيَفْتَحُ لَهُمْ؛ ثُمَّ يَغْزُو فِتْنًا مِنَ النَّاسِ، فَيَقَالُ لَهُمْ: هَلْ فِيكُمْ مَنْ رَأَى مَنْ صَحِبَ مَنْ صَحِبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ؛ فَيَفْتَحُ لَهُمْ.

فربط حصول الفتح للمسلمين بسبب أن جيشهم يحوي في صفوفه من رأى النبي ﷺ مؤمنًا به، وهذا من أقوى ما يستدل به على شرف الرؤية وفضلها، وأن بمجرد هذه الرؤية تثبت الصحبة، ففي الأول قال: «فِيكُمْ مَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟» ثم يقال لمن بعدهم: «فِيكُمْ مَنْ رَأَى مَنْ صَحِبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟» فأثبت لهم الصحبة بمجرد الرؤية.

قال النووي: «الصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ أَنَّ كُلَّ مُسْلِمٍ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ وَلَوْ سَاعَةً فَهُوَ مِنْ أَصْحَابِهِ»^(١).

وعلى هذا جرى عمل المحققين من أئمة الحديث وأساطين الجرح والتعديل يحرصون أشد الحرص على من ثبتت رؤيته للنبي ﷺ، أن يجلّوا ترجمته بقولهم: «لَهُ رُؤْيَةٌ» فيكون بذلك صحابيًا، ومعنى ذلك أنهم كفوا مؤنة البحث عن عدالته؛ لثبوت عدالتهم ﷺ بالكتاب والسنة والإجماع وصحيح النظر؛ قال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» (١/١٧): «وَاتَّفَقَ أَهْلُ السُّنَّةِ عَلَى أَنَّ الْجَمِيعَ عُذُولٌ، وَلَمْ يَخَالَفْ فِي ذَلِكَ إِلَّا شَذُوذٌ مِنَ الْمُبْتَدِعَةِ».

إِلَّا أَنَّهُ يَنْبَغِي التَّنْبِيهِ إِلَى أَنَّ تَعْدِيلَهُمْ ﷺ مطلقًا لا يعني عصمتهم، بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة، وقد يصدر منهم الخطأ في الاجتهاد؛ لكن ذلك لا يقدح في عدالتهم ولا يُنقصها، لِضِيِّ ثناء الله سبحانه عليهم مطلقًا، ولأن بحر حسناتهم غمر جميع ذلك؛ قال ابن تيمية: «ولهم من السَّوَابِقِ والفضائل ما يُوجب مغفرة ما يصدُرُ منهم - إن صدر - حتّى إِنَّهُ يُغْفَرُ لَهُمْ مِنَ السَّيِّئَاتِ ما لا يُغْفَرُ لِمَنْ بَعْدَهُمْ؛ لأنَّ لهم من الحسنات التي تمحو السيئات ما ليس لمن بعدهم»^(٢).

* ومما يستفاد من هذا الحديث أن الصحبة تتفاوت وتتفاضل^(٣)، لأنه ثبت عند مسلم زيادة فيها سبب ورود الحديث، وهو أنه كَانَ بَيْنَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَبَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ شَيْءٌ فَسَبَّهَ خَالِدٌ؛ فقال ﷺ لخالد ابن الوليد ﷺ: «لَا تُسَبُّوا أَصْحَابِي»، وقوله هذا ليس القصد منه نفي الصحبة عنه، وإنما أراد أن يُبين أن عبد الرحمن بن عوف ﷺ وأمثاله أخص بصحبته ﷺ، وأنهم امتازوا بأشياء لا يمكن أن يُشاركهم غيرهم فيها كفضل السبق والهجرة والإنفاق وغير ذلك.

فبعد الرحمن بن عوف ﷺ ممن أسلم وهاجر قديمًا وأحد العشرة المبشرين بالجنة، أما خالد بن الوليد ﷺ وعمرو بن العاص وعثمان بن طلحة فهؤلاء

أسلموا في مدة الهدنة بعد الحديبية وقبل فتح مكة، فكانوا من المهاجرين التابعين لا من المهاجرين الأولين. ومن هنا نعلم أن الصحابة رضي الله عنهم يتفاضلون في صحبتهم، فصحبة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ليست كصحبة غيره؛ إذ هو في ذروة سنام الصحبة وأعلى مراتبها، بل تميز وانفرد رضي الله عنه عن سائر الصحابة، حتى خصه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «فهل أنتم تاركو لي صاحبي»^(١٦)، ووصفه الله تعالى بذلك في قوله: ﴿ثَلَاثَ أَثْنَيْنِ إِذْ هَمَّا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا بِكَ اللَّهُ مَنَّانٌ﴾ الآية [البقرة: ٤٠]؛ كما أن صحبة الذين أسلموا قبل الفتح وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم ليسوا في الرتبة كالذين تأخر إسلامهم ولم يسلموا إلا بعد الفتح وكلاً وعد الله الحسن، كما قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكَ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَاءِكَ أَكْثَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلِهِمْ وَلَا وَعَدَ اللَّهُ لِلْمَنْفِقِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [التوبة: ١٠].

* ومن فوائد هذا الحديث أن منزلة الصحبة لا يعدلها شيء، لذا كان صاحبها سابقاً لمن بعده ولو كان أكثر منه عملاً؛ قال النووي: «وَفَضِيلَةُ الصُّحْبَةِ، وَلَوْ لَحْظَةً لَا يُوَازِيهَا عَمَلٌ، وَلَا تُنَادِي دَرَجَتَهَا شَيْءٌ، وَالْفَضَائِلُ لَا تُؤْخَذُ بِقِيَاسٍ، ذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ»^(١٧). وقال ابن تيمية: «قال غير واحد من الأئمة: إنَّ

كُلُّ مَنْ صَحِبَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم أَفْضَلُ مَنْ لَمْ يَصْحَبْهُ مطلقاً، وعينوا ذلك في مثل معاوية وعمر بن عبد العزيز مع أنهم مُعْتَرِفُونَ بِأَنَّ سِيرَةَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَعْدَلُ مِنْ سِيرَةِ مُعَاوِيَةَ، قالوا: لكن ما حَصَلَ لَهُمُ بِالصُّحْبَةِ مِنَ الدَّرَجَةِ أَمْراً لَا يُسَاوِيهِ مَا يَحْصُلُ لِغَيْرِهِمْ بِعِلْمِهِ»^(١٨).

ولذلك ردَّ السلف - رحمهم الله - على من أراد أن يَعْقِدَ المفاضلة بين الصحابي وغيره - ممن تأخر عنه - بكلمة قوية حاسمة صدع بها سيد علماء زمانه عبد الله ابن المبارك - رحمه الله - الذي كان يقول: «تراب في أنف معاوية أفضل من عمر بن عبد العزيز»^(١٩).

فالعبد لو لقي الله بكل عمل من أعمال البر والخير التي في وسع البشر أن يأتوا بها، فإنه لن يستطيع أن يبلغ رتبة الصحابي ولا يُدانيه أبداً؛ لأجل هذا عقد النبي صلى الله عليه وسلم هذه المقارنة التي فيها تفاوت عظيم وتباين كبير، إذ لا يختلف اثنان في أن من أنفق مثل جبل أحد ذهباً عُدَّ عمله جليلاً وإنفاقه عظيماً، إلا أنه مع هذا كله لن يبلغ في الثواب ما أنفق صحابي كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدار مدٍّ أو نصف مدٍّ من الخنطة أو الشعير، قال ابن حزم: «هذا في الصحابة فيما بينهم؛ فكيف بمن بعدهم معهم رضي الله عنهم أجمعين»^(٢٠)، وسبب تفضيل نفقتهم على

من بعدهم كما قال النووي - رحمه الله -: «أَنَّهَا كَانَتْ فِي وَقْتُ الضَّرُورَةِ وَضِيقِ الْحَالِ، بِخِلَافِ غَيْرِهِمْ، وَلِأَنَّ إِنْقَافَهُمْ كَانَ فِي نُصْرَتِهِ ﷺ وَحَيَاتِهِ، وَذَلِكَ مَعْدُومٌ بَعْدَهُ، وَكَذَا جِهَادُهُمْ وَسَائِرُ طَاعَتِهِمْ»^(١).

وكان ابن عمر يقول: «لَا تَسُبُّوا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ؛ فَلَمْ يَمُتْ أَحَدُهُمْ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ عَمَلِ أَحَدِكُمْ عُمْرَةً»^(٢).

* ومن الفوائد التي يمكن استفادتها من هذا الحديث النبوي: أنه يجب الانتصار للصَّحابة الأبرار، والذَّبُّ عن أعراضهم، وعدم الشُّكوت على من تعرَّض لهم؛ فالنبي ﷺ لم يتوان أبداً في الدِّفاع عنهم وأطلقها مدوِّية صريحة ناهية عن التَّعرض لهم بأدنى سوء فقال: «لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي» وفي لفظ عند مسلم: «لَا تَسُبُّوا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي».

وعليه - أخي القارئ - ينبغي علينا أن نَعْمُر أفئدتنا بحُبِّ صحابة رسول الله ﷺ، وأن تلهج ألسنتنا بالشَّناء عليهم ومدحهم والترغِّي عنهم، وأن نعرف مآثرهم ومناقبهم وفضائلهم^(٣)، ونُنَشِّر ذلك بين النَّاسِ حتَّى لَا تَجِدَ شُبُهَاتِ الطَّاعِنِينَ فِيهِمْ والخائضين في أعراضهم والمُشَكِّكين في عدالتهم سبيلاً إلى العقول؛ فإنَّنا نرى اليوم كثيراً من العوام والمثقفين وحتَّى بعض المنتسبين للدَّعوة إلى الله قد التبس عليهم أمر الشيعة الرُّوافض واغترُّوا بهم

وأقبلوا على مدحهم والشَّناء عليهم والانتصار لهم، ولم يبالوا بهذا الخلاف الجوهرى الَّذي بيننا وبينهم، ولو تَرَيْتُمَا قَلِيلاً، وفكَّروا ملياً، وتركوا العواطف جانباً، وألقوا نظرة في أصول دين الشيعة، لوجدوا أنَّ كتبهم المعتمدة مثل: «الكافي» و«بحار الأنوار» و«رجال الكشي» قد شحنت ومُلئت بالسَّبِّ والطَّعن واللَّعن والتَّكفير والتَّكذيب للصَّحابة الكرام ولم يستثنوا منهم إلَّا نزرًا يسيراً جدًّا؛ ويقدر ضُحبة الرَّجل وقُربة من النَّبي ﷺ يكون عداؤهم له أشدَّ، ولعنهم له أكثر، فأبغض النَّاس إليهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما؛ فأبى إسلام هذا الَّذي يريدون نُصْرَتَهُ، وهُم يَلْعَنُونَ خَيْرَةَ أَهْلِهِ وَيَسُبُّونَ صَفْوَتَهُ!! وصدق محمَّد بن سيرين - رحمه الله - لما قال: «مَا أَظُنُّ رَجُلًا يَنْتَقِصُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يُحِبُّ النَّبِيَّ ﷺ»^(٤).

فكن على حذر من الوقوع في الاغترار بهم، وارفع شعارَ الحبِّ والولاء والانتصارِ لهؤلاء الصَّحابة الأخيار؛ فإنَّه من خَيْرِ الزَّادِ ليومِ المَعَادِ، وحبِّبهم إلى جميع النَّاسِ ومن تحت يدك مِنَ الأهل والأولاد، قال الإمام مالك: «كَانَ السَّلَفُ يَعْلَمُونَ أَوْلَادَهُمْ حُبَّ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ، كَمَا يَعْلَمُونَ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ»^(٥)، وتمسَّك بغررِ أهل السُّنَّةِ والجماعة الَّذين سَلِمَت قُلُوبُهُمْ وألستهم لأصحاب رسول الله ﷺ، كما وصفهم الله تعالى في قوله:

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾﴾ [التوبة: ١٠]،
وإياك أن تقف إلى جانب من خالفوا أمر الله، الذين
قالت فيهم عائشة رضي الله عنها: «أَمِرُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
لأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَبُّهُمْ» (١٦).

وفي الأخير، إليك - أخي القارئ - كلمتين لعالمين جليلين أحدهما مغربيٌّ مالكيٌّ، والثاني مشرقيٌّ حنفيٌّ، لبيان ما تقرّر عند أهل السُنّة والجماعة في هذا الأصل العظيم؛ قال ابن أبي زيد القيرواني في «الرّسالة» (ص ٣٢): «وأن لا يُذكر أحدٌ من صحابة الرّسول ﷺ إلّا بأحسنِ ذِكْرٍ، والإمساكُ عمّا شَجَرَ بينهم، وأنهم أحقُّ النَّاسِ أن يُلتَمَسَ لهم أحسنُ المخارج، ويُظنَّ بهم أحسنُ المذاهب».

وقال الطَّحَاوي في «عقيدته»: «وُحِبَّ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا تُقَرَّبْ فِي حُبِّ أَحَدٍ مِنْهُمْ، وَلَا تَنْتَبِرْ
مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ؛ وَتُبْغِضْ مِنْ يُبْغِضُهُمْ، وَبَغِضِ الْحَرِ
يَذْكُرُهُمْ؛ وَلَا تَذْكُرْهُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ؛ وَحُبُّهُمْ دِينٌ وَإِيمَانٌ
وَإِحْسَانٌ، وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ وَنِفَاقٌ وَطُغْيَانٌ».

- (٤) «الصَّارِمُ الْمَسْلُوبُ» (٣/ ١٠٤١).
 (٥) «الصَّوَاعِقُ الْمَحْرِقَةُ» (ص ٣٨٣).
 (٦) انظر: «الصَّارِمُ الْمَسْلُوبُ» (٣/ ١١١٠ - ١١١٣).
 (٧) «مَنْهَاجُ السُّنَّةِ» (١/ ١٥٦).
 (٨) «حَلْيَةُ الْأَوْلِيَاءِ» (٦/ ٣٢٧).
 (٩) «الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ» (١٢/ ٢٩٧).
 (١٠) «شرح أصول الاعتقاد» لِلْأَلْكَائِيِّ (٢٣٥٩).
 (١١) أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (١٢/ ١٤٢)، وَحَسَّنَهُ
 الْأَلْبَانِيُّ بِمَجْمُوعِ طَرَقِهِ فِي «الصَّحِيحَةِ» (٢٣٤٠).
 (١٢) «الإِصَابَةُ فِي تَمْيِيزِ الصَّحَابَةِ» (١/ ٦).
 (١٣) «شرح صحيح مسلم» (١٦/ ٨٥).
 (١٤) «العَقِيدَةُ الْوَاسِطِيَّةُ» (ص ٤٤).
 (١٥) انظر: «مَنْهَاجُ السُّنَّةِ» (٨/ ٣٠٢، ٤٣١).
 (١٦) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣٣٨٨).
 (١٧) «شرح صحيح مسلم» (١٦/ ٩٣).
 (١٨) «مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى» (٤/ ٥٢٧).
 (١٩) «تَارِيخُ دِمَشْقَ» (٥٩/ ٢٠٧).
 (٢٠) «الْمَعْلُوفُ فِي الْمَلَلِ» (٤/ ٩٢).
 (٢١) «شرح صحيح مسلم» (١٦/ ٩٣).
 (٢٢) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (١٥٨)، وَحَسَّنَهُ الْأَلْبَانِيُّ.
 (٢٣) وَمَنْ أَحْمَعَ الْكُتُبِ فِي ذَلِكَ كِتَابُ «فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ»
 لِلْإِمَامِ أَحْمَدَ.
 (٢٤) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٦٨٥)، وَصَحَّحَ إِسْنَادَهُ الْأَلْبَانِيُّ.
 (٢٥) «شرح أصول الاعتقاد» لِلْأَلْكَائِيِّ (١٨٨٩).
 (٢٦) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٥٣٤٤).

- (۱) رواه البخاري (۵۹۴۹، ۲۴۵۸)، ومسلم (۴۶۰۱).
(۲) «شرح صحيح مسلم» (۹۴/۱۶).
(۳) «شرح صحيح مسلم» (۹۳/۱۶).

الكهانة والعرافة بين الماضي والحاضر

عثمان عيسى

تبثُّ العجب! من سحر وتنجيم، وكهانة وعرافة، وشعوذة ودجل في سلسلة مضادة لأصل الإيمان والتوحيد.

إن من الشرك الصراح: ادعاء معرفة الغيب، من قوم لا خلاق لهم، أخفاء الهام، سفهاء الأحلام، قد لجؤا في غوايتهم، وغلوا في جهلهم وجهالتهم، وهاموا في أودية الضلال وتمادوا، راموا إدخال الناس في ظلمات الشرك بعد أن أنقذهم الله منه ببعثة النبي ﷺ، ونزول الوحي في كتاب يتل وسنة تُبَع.

وهؤلاء السحرة والكهنة من شر الخلق وأسوأ الخليقة، قد غمَسوا في الشر وصُبِغوا به، أَرهَقوا الأمة الإسلامية أضراراً جسيمة، وآذوا المؤمنين أذية جمة، فأفسدوا عليهم الدين الذي ارتضى الله جلَّ وعلا لهم، وأكلوا أموال الناس بالباطل وصدَّوهم عن سواء السبيل.

إن العقيدة الإسلامية لا تكون صحيحة سليمة إلا بالتوحيد الخالص، والابتعاد عن الشرك، ولا نجاة للعبد إلا بذلك، ولم يزل أعداء الله ورسوله يعملون على إفساد هذه العقيدة المباركة، وإضلال الناس عنها، بشتى الطرق والوسائل، ومختلف الصُّرُط والحبائل، فبعثوا في الأمة رسل الشياطين من مَرَقِدِهِمْ، وجَهَّزُوهم بجهازهم؛ ليجهزوا على الإسلام وأهله، بضروب من الشرك والكفر، بعد أن اندرس سحرهم وإفكهم القديم، فأحيوا أتباع الكهنة وأشياخ السحرة، بأدوات تناسب العصر، وتخسف البصيرة والبصر، فزخرفوا للناس الباطل حتى التبس عليهم، وأنفقوا فيه الملايير حتى راج فيهم، وصار جزءاً من حياتهم، فقديماً كان السحر يعصى من خطب، والكهانة بأزلام من خشب، والآن صاراً في قنوات فضائية



استضعفوا عقولَ النَّاسِ، واستَحَمَّ قُوَّهم بآراء ساقطة، واستغَوْوْهُم بِأفكارٍ سَخِيفَةٍ، واستَمَّ الوهم بأعمالٍ سَقِيمَةٍ، فلبَّسوا على العباد صوَر السَّدَاد، وشَبَّهوا عليهم سبيلَ الرِّشَاد، ومَوَّهُوا عليهم الباطلَ حتَّى رآه كثيرٌ من النَّاسِ حسنًا، لينالوا بذلك عَرْضًا من الدُّنْيَا دُنْيًا خَسِيسًا.

وليست الكهانةُ وأخواتُها وليدةَ زماننا، فقد كانت موجودة؛ بل منتشرة في كثير من الأمم السابقة، لولوع كثير من النَّاسِ بها ولوعهم بالسَّحر والشعوذة وخاصة النساء منهم، ولم تشدَّ البيئة العربية عن ذلك، فكان الكاهن في الجاهلية يُشرف على إدارة المعابد الوثنية، ويقوم بسدانة^(١) بيوت الأصنام، ويتولَّى شأنها والقيام عليها بالخدمة، يُجبي فيها الأعيادَ الشَّركية، والطقوسَ الكفريَّة، غيرَ معنيٍّ بصلاح أو إصلاح، أو تعلُّم وتعليم، أو دعوة للخير والحقِّ أو تواصلٍ به، فلا شيءَ يعنيه من دنيا النَّاسِ إلَّا الرِّبْحُ الثَّمين، يستطلعُ الغيب، ليملا الجيب، مستعينًا بالشَّهام والاستقسام بالأزلام، فترى الكاهنَ يزجرُ الطَّيرَ ويثيرها، ويبني التَّنْبُؤات على حسب وجهتها، فيكون منها: (السَّانِحُ والْبَارِحُ والجابه والقعيدُ)^(٢)، وتراه يخطُّ على الرَّمْلِ ويطرق الحصى والنوى والحبَّ من الخنطة ونحوها،

كضربٍ من التَّنْبُؤ لاستكشاف الغيب، وينظر في النُّجوم ويستسقي بالأنواء، ويعمل السَّحر - وهو رأس ما سبق - معتمدًا في ذلك كلُّه على الشَّياطين في معظم المهام، مستغفلًا بتليساته الأنام.

فإذا كان هذا حال الكاهن في الماضي، وحال مَنْ يأتيه، فإنَّ الكاهنَ والعُرافَ في حاضرتنا الأليم وواقعنا المرير، لم يتبدَّل قدرَ أنملة ولم يتغيَّر عمَّا كان عليه الأولون، فقد ألبست الكهانةُ رداءَ العَصْرَةِ، وإزارَ التَّقْنِيَةِ الحديثة، فتنوعت الأساليبُ في الدَّجَلِ والتَّغْيِيرِ وتطوَّرت، واتَّسعت رقعةُ الواقعين في شباك هؤلاء الدَّجاجة الأفاكين وانتشرت، فتعلَّق القاصدون للكاهن والمتصلون به - مباشرة أو عبر الهاتف - بالأماني الفارغة والأوهام، فعاشوا - وهم أيقاظ - الرُّؤى والأحلام، وأملوا وعودًا كاذبة خاطئة فيها رجمٌ بالغيب، لا يعلمها إلَّا علَّام الغيوب.

وهذا ليس بشيء غريب فقد أخبر الصادق المصدوق نبيُّنا ﷺ أنَّ الإيمان بالنُّجوم والتَّصديق بها، كائنٌ في أُمَّة الإجابة وواقعٌ، وأنَّه من أخوف ما يخاف عليها، وأنَّه من جملة ما يبقى فيها ولا يفنى (يُترك)، فعن أنسٍ رضي الله عنه أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي بَعْدِي خَصْلَتَيْنِ: تَكْذِيبًا بِالْقَدَرِ، وَإِيْمَانًا بِالنُّجُومِ»^(٣)، وعن أبي مالك الأنصاري رضي الله عنه أنَّ

النبي ﷺ قال: «أَزْبَعُ فِي أُمْنِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَبْرُكُوتُنَّ: الْفَخْرُ فِي الْأَخْسَابِ، وَالطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ، وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ، وَالنِّيَاحَةُ»^(١).

وليس هذا من قبيل التقرير؛ وإنما هو من باب الإخبار للتقبيح والتشهير وإعلان التفير؛ لأن داء الأبدان والأديان إذا استفحل تعين تصدي فحول الأطباء والعلماء له على عجل، يجاربونه بلا وجل، دفعاً للقدر، بقدر الله عز وجل.

ولعلمي أن الإشارة لا تغني عن العبارة، وخاصة في موضوع يحس عقيدة المسلمين، ويقدر في توحيد رب العالمين، أحببت أن أجلي هذا الأمر، ليكون المسلم على بينة من دينه وبصيرة، ولو ألقى بعد ذلك معاذيره.

لقد تأملت هذا الباب فوجدت مدخل الشيطان فيه على ابن آدم من جهات ثلاث إجمالاً:

- ١ - جهل المرء بالتوحيد الذي هو حق الله على العبيد، وجهله بالشرك وذرائعه، والكفر ووسائله.
- ٢ - عدم فرقانه بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان.
- ٣ - اتباع ما تهوى نفسه وتشتهيه رعاية لمصلحته الدنيوية.

أما جهل المرء بالتوحيد؛ فلأن من المقررات

الدينية، والمسلمات العقدية، اختصاص الله - جل وعلا - بعلم الغيب؛ لأنه «من صفات الربوبية التي استأثر الله تعالى بها دون من سواه فلا سمي له ولا مضاهي ولا مشارك»^(٢) وبهذا نطق الكتاب والسنة، وعلى هذا أجمعت الأمة قاطبة إلا من شذ عنها - من الرافضة والصوفية - قال الله جل وعلا: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَافِرِ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩]، وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُ لَوْ أَنزَلَ عَلَيَّ آيَةٌ مِنْ رَبِّي فَقَدْ إِنَّمَا الْغَيْبُ قَوْلٌ﴾ [الأنعام: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: ٦٥]، وقال جل وعلا: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يَبْهَرُهُ عَلَى غَيْرِهِ﴾ [الحج: ٢٦]... وغير ذلك من نصوص الكتاب الدالة دلالة واضحة على أن الغيب المطلق لا يعلمه إلا الله تعالى، وأنه - جل وعلا - قد يعلم ملائكته ورسله من البشر بشيء من الغيب، وأنهم لا يعلمون منه إلا ما علموه بوحى من ربهم، فادعاء الكاهن علم الغيب - بأي وسيلة كانت وأي طريق - يتضمن تكديماً منه صريحاً بالقرآن العظيم، والتكذيب بالكتاب كُفراً، وكل ذلك ضلال وإفك وكذب، لا يغني من الحق شيئاً. وأخص بالذكر هنا التنجيم، لاستفحال ظاهريته من قريب، وفشوّه من جديد، في قنوات السحر



بإجماع المسلمين، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وصناعة التنجيم وأخذ الأجرة عليها ويذلها حرام بإجماع المسلمين، ويجب على ولاية أمور المسلمين المنع من ذلك، والقيام في ذلك من أفضل الجهاد في سبيل الله تعالى»^(١) اهـ.

فإذا اعتقد المنجم أو من طلب منه التنجيم، أن هذه النجوم مؤثرة فاعلة، بمعنى كونها خالقة للحوادث، فهذا شرك أكبر يخرج من الملة؛ لأن في هذا ادعاء خالق مع الله جل وعلا، وفيه تأليه للنجوم، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وكذا إذا جعل هذه النجوم ومطالعها سبباً لمعرفة الغيب، فاستدل المنجم بحركاتها وتنقلاتها وتغيراتها على أمور مستقبلية^(٢) فهذا كفر أكبر - أيضاً - يخرج من الملة؛ لأن صاحبه من رسل الشيطان وأوليائه، وهو منازع للرب - عز وجل - في بعض خصائصه، مُدَّعٍ للغيب مكذِّبٌ للقرآن.

٢ - علم التفسير: وهو معرفة دلالات النجوم على الجهات والأوقات، وهي سنن كونية مقدرة بحسبان، طريقها الحس والمشاهدة، قال الله جل وعلا: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَّةَ النَّجْمِ وَالْجِزَالَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾﴾ [الأنعام: ٥]،

الفضائية، التي فيها صرفٌ للعبيد عن التوحيد السديد، وزج بالخلق في ظلمات الشرك والتنديد.

والتنجيم عند أهل العلم بالتوحيد قسمان:

١ - علم التأثير: قال شيخ الإسلام ابن تيمية فيه: «وهو الاستدلال على الحوادث الأرضية بالأحوال الفلكية والتمزيج بين القوى الفلكية والقوايل الأرضية»^(٣)، فهو استدلال بالأحوال الفلكية - بزعمهم - على الحوادث الكونية «فيجعلونها دالة على علم الغيب، ومُنْبِئَة على المغيبات»^(٤) سواء تعلق الأمر بالمستقبل - كما في الكهانة - أو تعلق بما مضى كما في العرافة، ومنها الدلالة على الشيء المسروق، والضالة من الحيوان ونحو ذلك، وهذا كله من فروع الجبت، وشعب السحر، فعن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَنْ اقْتَبَسَ عِلْمًا مِنَ النُّجُومِ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحْرِ زَادَ مَا زَادَ»^(٥).

وقوله ﷺ في الحديث «زَادَ مَا زَادَ» يعني: كلما زاد من علم النجوم زاد له من الإثم مثل إثم الساحر، أو زاد اقتباس شعب السحر ما زاده اقتباس علم النجوم»^(٦).

ويحرم تعلم «علم التأثير» وتعليمه والتواصل مع أصحابه، ومأل دافعه وآخذه من السحت المحرم

وَأَمَّا أَتْبَاعُ الْمَرْءِ مَا عَمَّاهُ نَفْسُهُ وَتَشْتَهِيهِ رِعَايَةُ
لِمَصْلُحَةِ دُنْيَوِيَّةٍ: فَبَيَانُهُ أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُطْعِمُهُ إِقْبَالُ
الْخَيْرِ فَيَخْشَى أَنْ يَزُولَ، وَيُزْعِجُهُ إِدْبَارُ الدُّنْيَا
فَيَخَافُ أَنْ تَحُولَ، وَهَذَا نَمَّا فَطَرُوا عَلَيْهِ، فَالْمَرْءُ قَلِيلُ
الصَّبْرِ عَلَى مَا يُؤْلِيهِ جَسَدًا وَرُوحًا، حَتَّى إِنَّكَ تَرَى
الْوَاحِدَ مِنْ هَؤُلَاءِ إِذَا أَظْلَمَتْهُ سَحَابُ الْقُنُوطِ
وَالْإِيَّاسِ، أَوْ اعْتَصَرَتْهُ كَاثِبَةُ التَّعَاسَةِ وَالْإِبْلَاسِ،
أَصَابَهُ الْوَسْوَاسُ، خَاصَّةً فِيهَا يَتَعَلَّقُ بِالصَّحَّةِ
وَالْمَالِ، مِنْ جِهَةِ السَّقَمِ وَالْإِفْلَاسِ، فَتَرَاهُ طَرِيحًا بَيْنَ

تَقْبَلُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً^(١٠)، وهذا حكمٌ مَنْ أَتَى
الْعَرَّافَ وَالكَاهِنَ وَسَأَلَهُ مِنْ غَيْرِ إِنْكَارٍ عَلَيْهِ، وَلَا
تَصْدِيقٍ لَهُ، سَوَاءٌ كَانَ السُّؤَالُ مَبَاشَرَةً أَوْ بِالْمُهَاتِفِ،
أَوْ بِالْأَنْتَرْنِيَتِ، أَوْ غَيْرِهَا مِنْ وَسَائِلِ الْإِتِّصَالِ، لَا
يَشُكُّ فِي شُمُولِ الْحُكْمِ لَذَلِكَ مَنْ ذَاقَ طَعْمَ
التَّوْحِيدِ، وَشَمَّ رَائِحَةَ الْفَقْهِ.

فَكَيْفَ بِالْمَرْءِ إِذَا كَانَ بَعْدَ سُؤَالِ الْكَاهِنِ
وَالْإِتِّصَالِ بِهِ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ؟! فَقَدْ جَاءَ الْوَعِيدُ
الشَّدِيدُ فِي حَقِّ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ، فَمَنْ أَبِي هَرِيرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «مَنْ أَتَى كَاهِنًا أَوْ عَرَّافًا
فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ^(١١)».

قَالَ الشَّيْخُ صَالِحُ الْفُوزَانِ - حَفِظَهُ اللَّهُ -:
«وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى وَجوبِ تَكْذِيبِ الْكُهَّانِ
وَنَحْوِهِمْ، وَأَنْ لَا يَقَعَ فِي نَفْسِ الْإِنْسَانِ أَدْنَى شَكٍّ
فِي كَذِبِهِمْ، فَمَنْ صَدَّقَهُمْ، أَوْ شَكَّ فِي كَذِبِهِمْ، أَوْ
تَوَقَّفَ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ^(١٢)؛ لِأَنَّهُ يَجِبُ
الْجُزْمُ بِكَذِبِهِمْ^(١٣)».

وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ أَوْ تُطَيِّرَ لَهُ أَوْ تَكْهَنَ أَوْ
تُكْهَنَ لَهُ أَوْ سَحَرَ أَوْ سَحَرَ لَهُ وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ
بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ^(١٤)».

وَالْكَفَرُ الْمَذْكُورُ فِي الْحَدِيثِ مَحْمُولٌ عِنْدَ أَهْلِ

يَدِي كَاهِنٍ مُبْطِلٍ خَلَّابٍ، وَسَاحِرٍ مُخْرِقٍ كَذَّابٍ،
إِلَيْهِ يُسْرِعُ وَيَهْرَعُ، وَإِلَى قَوْلِهِ يَرْجِعُ وَيَفْزَعُ، رَغْبَةً مِنْهُ
فِي الشِّفَاءِ أَوِ الْغَنَاءِ، أَوْ جَلْبٍ هَنَاءٍ وَدَفْعٍ بَلَاءٍ،
لِيَعِيشَ بِزَعْمِهِ مِنَ السُّعْدَاءِ، فَيَلْجَأُ مِنْ مُنْطَلَقِ
ضَعْفِ عَقِيدَتِهِ، وَقِلَّةِ تَحَمُّلِهِ، وَشَوْءِ ظَنِّهِ بِرَبِّهِ،
وَمَرَضِهِ النَّفْسِيِّ؛ يَلْجَأُ إِلَى الْكَشْفِ عَنِ الْمَخْبُوءِ
خَوْفًا مِنَ الْمَوْبُوءِ، وَإِلَى الْبَحْثِ عَنِ الْمُسْتَوْرِ حَدَرًا
مِنَ الْمُسْطُورِ، غَيْرَ آبِيهِ بَدِينٍ، وَلَا مُلْتَفِتٍ لَشَرِيعَةِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وَلَوْ فِقَّةَ هَوْلَاءَ وَذَهْنُوا، لَعَلِمُوا أَنَّ مَا يُصْلِحُ
أَحْوَالَهُمْ مِنْ أُمُورِ الْغَيْبِ بِمَا هُمْ بِحَاجَةٍ إِلَيْهِ، قَدْ
كُشِفَتْ لَهُمْ فِي كِتَابِ رَبِّهِمْ وَعَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِمْ ﷺ،
فَمَنْ تَكَلَّفَ مَعْرِفَةَ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ «فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ،
وَبَخَسَ مِنَ التَّوْفِيقِ حَظَّهُ، وَلَمْ يَحْصِلْ إِلَّا عَلَى الْجَهْلِ
الْمُرَكَّبِ، وَالْخِيَالِ الْفَاسِدِ فِي أَكْثَرِ أَمْرِهِ»^(١٥).

فَكَيْفَ هَدَّاتِ جَفُونَ قَوْمٍ يَأْتُونَ الْكُهَّانَ،
وَيَزُورُونَ الْعَرَّافِينَ، وَيَتَعَاطَوْنَ السُّحْرَ، وَيُطَالِعُونَ
الْأَبْرَاجَ، وَيُشَاهِدُونَ قَنَوَاتِ السُّحْرِ وَالشُّعُودَةَ،
وَيَتَّصِلُونَ بِالْقَائِمِينَ عَلَى هَذِهِ الْبَرَامِجِ الْكَفَرِيَّةِ
وَيَسْأَلُونَهُمْ، وَأَحْسَنُهُمْ حَالًا مَنْ يَزْعُمُ أَنَّهُ يَقْرَأُ وَيُشَاهِدُ
مِنْ بَابِ الْفُضُولِ، وَصَنِيعُهُ هَذَا مُحَرَّمٌ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ،
لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ

العلم على واحد من ثلاث:

١ - الكفر الأكبر المخرج من ملة الإسلام،

وهذا هو الصحيح من كلام أهل العلم.

٢ - الكفر الأصغر، وإلى ذلك مال بعض أهل العلم.

٣ - السكوت عنه؛ فلا يقال كفر أكبر ولا كفر أصغر، وإنما يطلق كما جاء^(٢٣).

قال ابن القيم - رحمه الله -: «فإن الناس قسمان: أتباع الكهنة، وأتباع رسل الله، فلا يجتمع في العبد أن يكون من هؤلاء وهؤلاء، بل يبعد عن رسول الله - صلى الله تعالى عليه وآله وسلم - بقدر قربته من الكاهن، ويكذب الرسول بقدر تصديقه للكاهن» اهـ^(٢٤).

ولإزالة شبهة ينبغي التنبيه على أن تحديث الكاهن بشيء يكون حقاً أو حصول غرض السائل على يديه ليس دليلاً على جواز ما عمله ولا على صدقه في نفسه، وهذه شبهة قديمة أجاب عنها النبي ﷺ ففي «الصحيحين»^(٢٥) من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: سأل أناس النبي ﷺ عن الكهّان فقال: «إِنَّهُمْ لَيُسْوَا بِشَيْءٍ»، فقالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرِثَهُمْ يُحَدِّثُونَ بِالشَّيْءِ يَكُونُ حَقًّا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا الْجَنِيُّ فَيَقْرَئُهَا»^(٢٦) فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ

كَفَرَقَرَّةَ الدَّجَاجَةِ، فَيَخْلُطُونَ فِيهِ أَكْثَرُ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ».

وعند البخاري^(٢٧) عن عائشة رضي الله عنها أنها سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانِ - وَهُوَ السَّحَابُ - فَتَذْكُرُ الْأَمْرَ قُضِيَ فِي السَّمَاءِ، فَتَسْرِقُ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ، فَتَسْمَعُهُ فَتُوجِّهِهِ إِلَى الْكُهَّانِ، فَيَكْذِبُونَ مَعَهَا مِائَةَ كَذِبَةٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ».

فكيف قرّت عيون الذين يقرؤون هذه الأحاديث النبوية، وهم لا يزالون يسودون الصحف والمجلات بـ: (برجك اليوم، أنت والنجوم، الأبراج،... إلخ) عناوين ومضامين كلها زور وباطل، والواحد من أصحابها على خصائص الرب - عز وجل - متطاول!

ينبغي لمن سمع بالحق وبأن له، أن يرفع عيونه عن الباطل بجميع صوره وأشكاله، ف «إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا»^(٢٨) [٨١: ٢٨]، وعليه أن يرجع إلى رُشده، ويثوب إلى هداه، ويستقيم على الطريقة، حتى يظفر بالأمن والهداية والنصر والتّمكن.

إنه مما يتنافى مع الكمالات أن تنقلب أمتنا إلى أمة حريصة على كشف الغيوب بدل رفع العيوب، وعيب الشرك لا يساويه ولا يضاهيه عيب، ولهذا وجب على الدّعاة إلى الله الاعتناء بالتوحيد، ببيان الذّب عن جنابه، نصحا للأمة، فما أحسن أثر الدّعاة على الناس



في توجيههم، وما أفتح أثر الناس على الدعاة في توجيهاهم، والأمة منصورة مرحومة ما نصرت دين الله بالعمل به والاهتداء بهدي النبي ﷺ وسنته.

قال الشيخ مبارك الميلي - رحمه الله -

«ولو عنيت أمتنا بالعلم عنايتها بالسحر؛ لم تنحرف في حياتها عن سلم الرقي؛ ولكنها حادت عن سنة التقدم، وأحاطت بها خطاياها، فحاق بها سوء عملها ﴿مَنْ عَمِلْ مَلِئًا فَلْيَقْبِهِ وَمَنْ أَمَسَ فَلْيُنَبِّئْهُ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لَّغِيْبٍ﴾ [التكوير: ٤٦] اهـ»^(٢٨).

(١) أي: خدمتها.

(٢) السانح: هو ما تيامن من الطير عند الزجر، والبارح ما تياسر، والجابه - ويقال له أيضًا: «الناطح» - وهو ما استقبل المرة وجاء من قدامه، والقعيد ما جاء من خلفه، انظر: «فقه اللغة للثعالبي» (ص ٤٣).

(٣) حديث حسن: رواه أبو يعلى في «المسند» رقم (٤١٣٥) وابن عدي في «الكامل» (٤/ ١٣٥٠)، انظر: «صحيح الجامع» (٢١٥) و«الصحيحة» (١١٢٧).

(٤) رواه مسلم (٩٣٤).

(٥) «معارج القبول» (٢/ ٧١٦).

(٦) «مجموع الفتاوى» (٣٥/ ١٩٢).

(٧) «التمهيد لشرح كتاب التوحيد» (ص ٣١٠).

(٨) حديث صحيح: رواه أبو داود (٣٩٠٥)، وابن ماجه (٣٧٢٦)، انظر: «صحيح الجامع» (٦٠٧٤).

(٩) «فيض القدير» (٦/ ١٠٤).

(١٠) «الاختيارات الفقهية» (ص ٢٢٤).

(١١) «القول المفيد» (٢/ ١٢٧ - بتصرف وزيادة).

(١٢) المرجع السابق.

(١٣) (ص ٢٢) - ط/ دار الشهاب.

(١٤) «رسالة الشرك ومظاهره» (ص ٢٣٨) - ط/ دار الرأية.

(١٥) «مجموع الفتاوى» (٣٥/ ١٩٠).

(١٦) «معارج القبول» (٢/ ٧١٣) - ط/ دار ابن الجوزي.

(١٧) «إغاثة اللهفان» (١/ ٢٥٣) / (ط) ١٩٧٥ - دار المعرفة.

(١٨) «مفتاح دار السعادة» (١/ ٢٨٢).

(١٩) رواه مسلم في «صحيحه» (٢٢٣٠).

(٢٠) حديث صحيح: رواه أحمد في «المسند» (٩٥٣٢)، انظر: «صحيح الجامع» (٥٩٣٩).

(٢١) «إغاثة المستفيد شرح كتاب التوحيد» (١/ ٥٠٨).

(٢٢) حديث صحيح: رواه البزار (٣٥٧٨) بإسناد جيد، كما قال المنذري، والطبراني في «الكبير» (١٨/ ١٦٢/ ٣٥٥)، انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٣/ ٩٧).

(٢٣) «التمهيد» لصالح آل الشيخ (ص ٣٢١ - ٣٢٢).

(٢٤) «إغاثة اللهفان» (١/ ٢٥٣).

(٢٥) رواه البخاري (٥٧٦٢) ومسلم (٢٢٢٨).

(٢٦) أي: يرتدّها.

(٢٧) في «صحيحه» (٣٢١٠).

(٢٨) «رسالة الشرك ومظاهره» (ص ٢٣٩) - ط/ دار الرأية.

يحيى بن يحيى الليثي وروايته للموطأ

د / رضا بوشامة

وَبَيَّنْتُ ذَلِكَ كُلَّهُ عَلَى الْإِخْتِصَارِ، عَسَى اللَّهُ أَنْ يَنْفَع
كَاتِبَهَا وَقَارِئَهَا، إِنَّهُ وَلِيُّ ذَلِكَ وَالْقَادِرُ عَلَيْهِ.

* التعريف بصاحب الرواية:

هو الإمام يحيى بن يحيى بن كثير بن وسّاس،
وقيل: وسّاس بن شَمْلَل بن مَنَقَايا المصمودي القرطبي
أبو محمد الليثي، أصله من البربر تولى بني ليث فنُسب
إليهم، صاحب الرواية المشهورة عن مالك، ولد سنة
(١٥٢هـ)، وتوفي سنة (٢٣٣هـ)، وقيل: (٢٣٤هـ).

* ثناء العلماء عليه:

قال ابن الفريسي: «قدم الأندلس بعلم كثير، فعادت
فتيا الأندلس بعد عيسى بن دينار إلى رأيه وقوله».
وقال أيضاً: «كان إماماً وقته، واحد بلده،
وكان رجلاً عاقلاً»^(١).

وقال أحمد بن خالد: «لم يُعط أحد من أهل

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا
نبي بعده، وبعد:

فإن من أعظم الكتب التي صُنِّفَتْ في القرن الثاني
الهجري «موطأ» إمام دار الهجرة مالك بن أنس
الأصبحي (ت ١٧٩هـ)، وقد أخذه عنه أزيد من
سبعين رجلاً، ولم يشتهر من هذه الروايات إلا القليل،
ثم لم يبق منها إلى يومنا هذا إلا النزر اليسير، وهو ما
يُوازي عُشر العدد الذي أخذ عن مالك «الموطأ».

ومن تلك الروايات المشهورة التي انتشرت
في الآفاق، بل صار المَعُول عليها اليوم في الشرق
والغرب بحيث إذا أُطلق لفظ «الموطأ» لم يُصرف
في الغالب إلا لتلك الرواية، وهي رواية الإمام
يحيى بن يحيى الليثي الأندلسي.

وفي هذا المقال تعريفٌ بتلك الرواية وصاحبها،

* سماعه للموطأ:

طلب يحيى بن يحيى الليثي العلم بالأندلس عند زياد بن عبد الرحمن شبطون، راوية مالك بن أنس، ثم رحل إلى المشرق وهو ابن ثمان وعشرين سنة، فسمع من مالك بن أنس «الموطأ»، غير أبواب من كتاب الاعتكاف، شك في سماعها، فأثبت روايته فيها من زياد بن عبد الرحمن شبطون.

ثم التقى يحيى بعبد الرحمن بن القاسم صاحب الإمام مالك، فسمع منه المسائل التي دونها ابن القاسم عن مالك، فنشط يحيى للرجوع إلى مالك ليسمع منه تلك المسائل، فرحل إليه رحلة ثانية، فألقى مالكاً عليلاً، فأقام عنده إلى أن توفي رحمه الله، وحضر جنازته^(١).

وقال القاضي عياض: «كان لقاءه لمالك سنة تسع وسبعين (أي ومائة)، السنة التي مات فيها مالك»^(٢).

وعليه يكون يحيى بن يحيى سمع «الموطأ» من مالك في أواخر حياته رحمه الله، وقد كتب الله لروايته القبول، وعكف عليها العلماء شرحاً لمعانيها وفقهها، وتعريفاً برجالها وأسانيدها، وغير ذلك مما صنف حول «الموطأ»، وعول عليها كثير من علماء المسلمين في دراستهم لموطأ مالك، خاصة المغاربة منهم، كابن عبد البر والباجي وابن الحذاء وابن

العلم بالأندلس منذ دخلها الإسلام من الخطوة، وعظم القدر، وجلالة الذكر ما أعطيه يحيى ابن يحيى، وسمع منه مشايخ الأندلس في وقته^(٣).

وقال أيضاً: «كان يحيى - رحمه الله - من العقلاء... وكان عالماً فاضلاً»^(٤).

وقال محمد بن عمر بن لبابة: «عقل الأندلس من العلماء يحيى بن يحيى، وفقهها عيسى بن دينار، وعالمها عبد الملك بن حبيب»^(٥).

وقال ابن عبد البر: «كان إمام أهل بلده، والمفتدى به فيهم، والمنظور إليه والمعوّل عليه، وكان ثقة عاقلاً، حسن الهدي والسمت، كان يشبه في سمته بسمت مالك بن أنس رحمه الله، ولم يكن له بصير بالحديث»^(٦).

وقال الحميدي: «إليه انتهت الرئاسة بالفقه بالأندلس، وبه انتشر مذهب مالك هناك»^(٧).

وقال الخليلي: «ثقة»^(٨).

وأخبار يحيى كثيرة، وذكر جملة منها محمد بن حارث الحسني في كتابه «أخبار الفقهاء والمحدثين»، ثم قال في آخر ترجمته: «وأخبار يحيى بن يحيى كثيرة غزيرة، لو ذهبت إلى تقصّيها واستيعابها لظال بها الكتاب طولاً يخرج عن حد ما بُني عليه من معرفة العلماء»^(٩).

العربي، وغيرهم، فصارت روايته أشهر الروايات، وأصبحت في وقتنا المعتمدة عند الإطلاق.

وكان يحيى بن يحيى في روايته قد قوت أبواباً من كتاب الاعتكاف، وهذا هو المشهور، وذكر ابن ناصر الدين عن هبة الله بن الأكفاني أنه ذكر في كتابه «تسمية رواة الموطأ عن مالك» أنه بقي عليه كتاب أو كتابان.

قال ابن ناصر الدين: «وذكر غير ابن الأكفاني أن يحيى الليثي شك في أيوب (كذا، والصواب: أبواب) من كتاب الاعتكاف، وهي خروج المعتكف إلى العيد، وباب: قضاء الاعتكاف، وباب: النكاح في الاعتكاف، هل سمع ذلك من مالك أم لا؟ فأخذه عن زياد بن عبد الرحمن شبطون عن مالك»^(١١).

* لطيفة:

قال أحمد بن خالد، المعروف بابن الجباب: «وقع في باب من تلك الأبواب غلط من إسناد حديث رواه يحيى بن يحيى عن زياد بن عبد الرحمن عن مالك بن أنس عن الزهري، ورواه أصحاب مالك كلهم عن يحيى بن سعيد عن عمرة.

قال أحمد: فأردت أن أثبت وأعرف إن كان الغلط من زياد بن عبد الرحمن أو من يحيى بن يحيى، فسألت بعض آل زياد فأخرج إليّ الكتاب الذي رواه زياد عن مالك، فوجدت الورقة التي

فيها تلك الأبواب قد نُزعت من كتاب زياد، فتأولت أن زياداً فعل ذلك إعظاماً ليحيى بن يحيى لئلا يشركه أحد في روايته عنه»^(١٢).

* منزلته في الرواية عن مالك:

تقدم قول ابن عبد البر رحمه الله: «ولم يكن له بصير بالحديث».

قال الذهبي: «نعم، ما كان من فرسان هذا الشأن، بل كان متوسطاً فيه رحمه الله»^(١٣).

قلت: فلذا أخذ عليه في روايته للموطأ أوهام نبه عليها كثير من العلماء كابن عبد البر، وابن الحذاء، وأبي العباس الداني، وغيرهم.

وقال محمد بن حارث الخشني: «وذكر بعض الناس أنه كان ليحيى بن يحيى في «موطأ مالك بن أنس» رحمه الله، وفي غيره تصحيف، فأما إبراهيم ابن محمد بن باز»^(١٤) فكان يكثر على يحيى في ذلك ويقول: «غلط يحيى في «الموطأ» في نحو من ثلاثمائة موضع»، فذكر ذلك لأحمد بن خالد فقال: لا ولا، هذا كله الذي صح من ذلك نحو ثلاثين موضعاً.

قال محمد (أي الخشني): قال لي يعلى بن سعيد: حصل محمد بن وضاح ذلك الغلط كله فأصاب ستة وثلاثين موضعاً.

قال محمد: وقرأت تلك المواضع كلها في

وضَّاح، وروى عن يحيى غيرهما^(١٨)، إلا أن روايتهما أشهر وعليهما عوّل كل من سمع «الموطأ» من بعدهما^(١٩).

فأمّا عبيد الله:

فهو مُسَيّد قرطبة عبيد الله بن يحيى بن يحيى بن كثير أبو مروان اللّيثي مولا هم الأندلسي، ولد سنة (٢١٠هـ)، وقيل: (٢١٧هـ)، وتوفي - رحمه الله - في رمضان سنة (٢٩٩هـ)، وقيل: (٢٩٨هـ).

قال محمد بن حارث الحُشَني: «كان عاقلاً وقوراً، وافر الحرمة، عظيم الجاه، بعيد الاسم، تام المروءة، عزيز النفس، عزيز المعروف، نهائياً بالاثقال، مُشاوِّراً في الأحكام»^(٢٠).

وقال ابن الفرضي: «روى عن أبيه علماً كثيراً، ولم يسمع بالأندلس من غيره... وكان رجلاً عاقلاً كريماً، عظيم المال والجاه، مقدّماً في المشاورة في الأحكام، مقدّماً برئاسة البلد غير مدافع»^(٢١).

وكان عبيد الله يروي عن أبيه «الموطأ» لفظاً، لا يغيّر شيئاً من حروفه، وبهذا امتازت روايته على رواية ابن وضّاح.

وأمّا ابن وضّاح:

فهو محمد بن وضّاح بن بزيع - بالبلاء الموحّدة والزّاي ثمّ ياء فعين مهملة - مولى الإمام عبد

كتاب محمد بن عبد الملك بن أيمن، وإثنا هي في الإسناد ليس في متون الأحاديث اهـ.

ثم ذكرها محمد بن حارث الحُشَني حديثاً حديثاً، وتكلّم على غلط يحيى ووجهه، وبعضها ممّا توبع عليه يحيى^(٢٢).

وبالرغم من تلك الأوهام كان يحيى اللّيثي من أحسن أصحاب مالك نقلاً لموطئه، قال ابن عبد البر: «ولعمري لقد حصّلت نقله عن مالك، وألفيته من أحسن أصحابه نقلاً، ومن أشدهم تحلّصاً في المواضع التي اختلف فيها رواة «الموطأ»، إلا أن له وهماً وتصحيحاً في مواضع فيها سهاجة»^(٢٣).

وقال أيضاً: «وأخذ عليه في روايته في «الموطأ»، وحديث اللّيث وغيره أوهام نُقلت، وكُلّم فيها فلم يغيّر ما في كتابه، وأتبعه الرّواية عنه، وقد عرفها الناس، ويبنوا صوابها، وأمّا ابن وضّاح فإنّه أصلحها ورواها الناس عنه على الإصلاح»^(٢٤). هذه مكانة يحيى اللّيثي في الرّواية عن مالك، فروايته رواية متقنة إلا في مواضع نبّه عليها العلماء.

* الرواة عن يحيى بن يحيى اللّيثي:

أخذ «الموطأ» عن يحيى بن يحيى اللّيثي أكثر من واحد، واشتهرت رواية رجلين، وهما: ابنه عبيد الله، وكان آخر من أخذ عن يحيى اللّيثي، والثاني: محمد بن

الرحمن بن معاوية، القرطبي أبو عبد الله.

قال محمد بن حارث الحشني: «قال لي أحمد بن عبادة: كان ابن وضاح متجباً (كذا بالجيم، ولعله متجباً) للرجال لا يأخذ شيئاً من روايته إلا عن الثقة، وأدخل الأندلس علماً عظيماً، وسمع منه من أهلها بشر كثير، قال محمد: كان ابن وضاح شيخ الأندلس»^(٢٢).

قال ابن الفرضي: «كان عالماً بالحديث، بصيراً بطرقه، متكئاً على علله، كثير الحكاية عن العباد، ورعاً زاهداً فقيراً متعففاً...»^(٢٣).

وكان ابن وضاح - رحمه الله تعالى - ممن يغير في رواية يحيى الليثي، ويصلح الخطأ - في نظره - بحسب معرفته، أو اعتماداً على الروايات الأخرى عن مالك.

وتقدم قول ابن عبد البر: «وأما ابن وضاح فإنه أصلحها ورواها الناس عنه على الإصلاح».

قلت: إصلاحه لرواية يحيى كان موفقاً في بعض المواطن دون بعض، وقد كثر العلماء التصحيح دون تنبيه، وكان من شأن الحدائق التنبيه على الوهم بالتضبيب لا بإصلاحه وحذف ما سواه.

قال القاضي عياض: «الذي استمر عليه عمل أكثر الأشياخ نقل الرواية كما وصلت إليهم وسمعوها، ولا يغيرونها من كتبهم، حتى أطردها

ذلك في كلمات من القرآن استمرت الرواية في الكتب عليها بخلاف التلاوة المجمع عليها، ولم يجر في الشاذ من ذلك في «الموطأ» و«الصحيحين» وغيرها حاية للباب؛ لكن أهل المعرفة منهم ينهون على خطئها عند السماع والقراءة وفي حواشي الكتب، ويقرؤون ما في الأصول على ما بلغهم.

ومنهم من يجسر على الإصلاح، وكان أجراًهم على هذا من المتأخرين القاضي أبو الوليد هشام بن أحمد الكناي الوقشي، فإنه لكثرة مطالعته وتفشئه، كان في الأدب واللغة وأخبار الناس وأسماء الرجال وأنسابهم وثقوب فهمه وحدة ذهنه، جسر على الإصلاح كثيراً، وربما نبه على وجه الصواب؛ لكنه ربما وهم وغلط في أشياء من ذلك، وتحكم فيها بما ظهر له أو بما رآه في حديث آخر، وربما كان الذي أصلحه صواباً، وربما غلط فيه وأصلح الصواب بالخطأ، وقد وقفنا له من ذلك في «الصحيحين» و«السيرة» وغيرها على أشياء كثيرة، وكذلك لغيره ممن سلك هذا المسلك.

وحاية باب الإصلاح والتغيير أولى؛ لئلا يجسر على ذلك من لا يحسن، ويتسلط عليه من لا يعلم، وطريق الأشياخ أسلم مع التبيين، فيذكر اللفظ عند السماع كما وقع، وينبه عليه، ويذكر وجه الصواب، إما

من جهة العربية، أو النقل، أو وروده كذلك في حديث آخر، أو يقرؤه على الصواب، ثم يقول: وقع عند شيخنا أو في روايتنا كذا، أو من طريق فلان كذا، وهو أولى؛ لئلا يقول على النبي ﷺ ما لم يقل^(٢٤).

وقال القاضي أيضًا في مقدمة كتابه «مشارك الأنوار»: «كثر في المصنفات والكتب التغيير والفساد، وشمل ذلك كثيرًا من المتون والإسناد، وشاع التحريف، وذاع التصحيف، وتعدي ذلك منشور الروايات إلى مجموعها، وعم أصول الدواوين مع فروعها، حتى اعتنى صباية أهل الإتيان والعلم - وقليل ما هم - بإقامة أودها، ومعاناة رمدها، فلم يستمر على الكافة تغييرها جملة لما أخبر - عليه السلام - عن عدول خلف هذه الأمة، وتكلم الأكياس والنقاد من الرواة في ذلك بمقدار ما أوتوه، فمن بين غال ومقصر، ومشكور عليهم، ومتكلف هجوم، فمنهم من جسر على إصلاح ما خالف الصواب عنده، وغير الرواية بمتنهي علمه وقدر إدراكه، وربما كان غلظه في ذلك أشد من استدراكه؛ لأنه متى فتح هذا الباب لم يوثق بعد بتحتمل رواية، ولا أنس إلى الاعتداد بسماع، مع أنه قد لا يُسلم له ما رآه، ولا يُوافق على ما أتاه، إذ فوق كل ذي علم عليم... فأما الجسارة فخسارة،

فكثيرًا ما رأينا من نبه بالخطأ على الصواب فعكس الباب، ومن ذهب مذهب الإصلاح والتغيير فقد سلك كل مسلك في الخطأ، ودلّاه رأيه بغرور، وقد وقفت على عجائب في الوجهين، وسنتبه من ذلك على ما توافيه العبر، وتحقق من تحقيقه أن الصواب مع من وقف وأحجم، لا مع من صمم وجسر، وتأمل في هذه الفصول ما تكلمنا عليه وتكلم عليه الأشياخ فيما أصلحه أبو عبد الله بن وضّاح في «الموطأ» على رواية يحيى بن يحيى فيمن تقدّم^(٢٥).

فابن وضّاح - رحمه الله - كان يمين جسر على رواية يحيى الليثي، وأصلح ما ظنه خطأ، فوقع فيما أنكره العلماء، والأمثلة فيما أصلحه وكان الصواب في تركه كثيرة.

لذا قال مؤرخ الأندلس المحدث أحمد بن محمد بن عبد البر^(٢٦): «وله خطأ كثير محفوظ عنه، وأشياء كان يغلط فيها»^(٢٧).

وقال محمد بن حارث الخشني: «لم يشك الناس أن محمد بن وضّاح كان غاية في الصدق والثقة، غير أنه حُفظت عليه زلات، كان محمد بن قاسم يعددها عليه، فحضرت محمد بن أحمد الأشبيلي وقد استفرغ في ملامة محمد بن قاسم من

أجل ما كان يذكر في ابن وضاح، فسكت محمد بن قاسم عما كان يصف من ذلك»^(٢٨).

وذكر ابن عبد البر حديث عروة بن الزبير وقول النبي ﷺ لعبد الرحمن بن عوف: «كَيْفَ صَنَعْتَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ فِي اسْتِئْذَانِ الرُّكْنِ»، وزاد فيه ابن وضاح «الرُّكْنِ الْأَسْوَدَ»، وزعم أن يحيى سقط له «الأسود»، قال ابن عبد البر: «وقد صنع ابن وضاح مثل هذا أيضاً في «موطأ يحيى» في قول مالك: سمعت بعض أهل العلم يستحب إذا رفع الذي يطوف بالبيت يده عن الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ أَنْ يضعها على فيه، فأمر ابن وضاح بطرح اليماني من رواية يحيى، وهذا مما تَسَوَّرَ فيه على رواية يحيى، وهي أصوب من رواية يحيى (كذا)، ومن تابعه في هذا الموضع، وكذلك روى ابن وهب، وابن القاسم، وابن بكير، وأبو مصعب وجماعة في هذا الموضع عن مالك: أنه سمع بعض أهل العلم يستحب إذا رفع الذي يطوف بالبيت يده من الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ أَنْ يضعها على فيه، زاد ابن وهب: من غير تقبيل، وقالوا كلهم: الرُّكْنُ الْيَمَانِيُّ، والعجب من ابن وضاح - وقد روى «موطأ ابن القاسم»، وفيه اليماني - كيف أنكره.

وقد روى القعني عن مالك في ذلك قال:

سمعت بعض أهل العلم يستحبون إذا رفع الذي يطوف بالبيت يده عن الرُّكْنِ الْأَسْوَدِ أَنْ يضعها على فيه؛ هكذا قال القعني: الرُّكْنُ الْأَسْوَدُ، وأظن ابن وضاح إنما أنكر «اليماني» في رواية يحيى؛ لأنه رأى رواية القعني، أو من تابع القعني على قوله: «الأسود»، فمن هنا أنكر «اليماني»، على أن ابن وضاح لم يرو رواية القعني، وروى «موطأ ابن القاسم» و«موطأ ابن وهب»، وفيهما جميعاً «اليماني»، كما روى يحيى، وهي بأيدي أهل بلدنا في الشهرة كرواية يحيى، ولكن الغلط لا يسلم منه أحد، وأما إدخاله في حديث عبد الرحمن بن عوف: «الأسود»، فكذلك رواه أكثر رواة «الموطأ»، فابن وضاح في هذا معذور؛ ولكنه لم يكن ينبغي له أن يزيد في رواية الرجل، ولا يردّها إلى رواية غيره»^(٢٩).

ومع هذا التنبيه من ابن عبد البر فقد تبع بن وضاح في بعض ذلك فأخطأ كخطئه، ومثال ذلك ما ذكره الداني في «أطراف الموطأ» في مرسل الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير، قال: «قَدَّ ابن وضاح: الزبير بفتح الزاي في الاسمين معاً، والجد والد عبد الرحمن لا خلاف أنه كذلك، وأما الزبير بن عبد الرحمن راوي الحديث فهو عند يحيى بن يحيى بضم الزاي، وهكذا قيده ابنه عبيد الله، وكذا هو في رواية ابن بكير عن مالك،

العلماء وطلاب العلم في المشرق والمغرب، طبعة بتحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، وقد طبعت عدة مرّات، وهي طبعة غير دقيقة، انتهج محققها منهجاً غريباً في ضبط هذه الرواية، فذكر المحقق في مقدمة الكتاب طريقته في التحقيق قال:

«جمعت بين يديّ من نسخ «الموطأ» النسخ الآتية: ثم ذكر ستة نسخ كلّها مطبوعة، وآخرها المطبوعة بشرح الزرقاني، ثم قال:

«فكنت أقارن نصوص بعضها ببعض، فما اتفق الجميع عليه، وأيقنت أنّه الصواب أثبتته، وما اختلف فيه رجّحت الجانب الذي به «شرح الزرقاني»، والنسخة المطبوعة في الهند عام (١٣٠٧هـ) بعد أن أرجع إلى معاجم اللغة وكتب الحديث والرجال، فخلصت لي من هذه النسخ جميعها نسخة ما أكون جهداً أن تكون أصحّ ما أخرجته المطابع الإسلامية في العالم الإسلامي»^(٣١).

قلت: ومن كلامه هذا يتبيّن ما يلي:

١- أنّه لم يعتمد على أيّ نسخة مخطوطة للموطأ مع توافرها وكثرتها.

وهذا العمل جعله يُسقط من طبعته بعض الأحاديث التي قد تكون سقطت من الأصول التي اعتمدها، مثاله حديث يحيى بن سعيد المرسل: «أنّ

وهو قول البخاري، وصوّبه الدارقطني، وغيره.

وقال محمد بن يحيى الخذاء في كتاب «التعريف برجال الموطأ»^(٣٢) له: «عبد الرحمن بن الزبير الأول - يعني بالذكر - بضمّ الزاي، والثاني بالفتح، هكذا رويناه، وهكذا قاله لي عبد الغنيّ بن سعيد، وقال لي: هكذا قال لي عليّ بن عمر الدارقطني، وهكذا نقله البخاريّ في «التاريخ».

قال الشيخ أبو العباس رحمته الله: «وزعم أبو عمر بن عبد البر أنّها معاً بفتح الزاي، تابع ابن وضّاح في ذلك، وغيراً رواية يحيى بن يحيى على طريق الإصلاح بزعمهما، ولم يأتيا بشيء» اهـ^(٣٣).

وبناء على هذا، فإنّ أصحّ الروايات عن يحيى ابن يحيى رواية ابنه عبيد الله، فهي أسلم من رواية ابن وضّاح، فقد يغيّر ابن وضّاح، ويخطئ في تغييره، ويأتي من بعده فينسب الوهم فيه إلى يحيى أو مالك.

* المطبوع من رواية يحيى الليثي:

طُبِعَ كتاب «الموطأ» برواية يحيى الليثي عدّة طبعات، بالأسانيد، ومجرّدة عن الأسانيد، وبعضها مع شروحات الأئمّة كـ «التمهيد»، و«المنتقى»، و«تنوير الحوالك»، وغيرها.

ومن أبرز تلك الطبعات التي انتشرت بين

النَّبِيِّ ﷺ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ سَحُولِيَّةٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ، وَهُوَ ثَابِتٌ فِي نَسْخَةِ الْمَحْمُودِيَّةِ (ج: ٣٧/ب) لموطاً مالك برواية يحيى الليثي، وسقط أيضاً من «شرح الزرقاني على الموطأ»^(٣٢)

وقد أضاف إلى رواية يحيى بعض الأحاديث التي لم يروها يحيى عن مالك، مثاله: حديث مالك، عن طلحة بن عبد الملك الأيلي، عن القاسم بن محمد، عن عائشة أم المؤمنين، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعُصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِهْ»^(٣٣).

وكذا ثبت الحديث في «تنوير الحوالك» و«شرح الزرقاني»، والصواب أنه ليس عند يحيى بن يحيى، فقد خلت منه نسختا المحمودية، ونسخة شستريتي.

وقال ابن عبد البر: «ليس عند يحيى عن مالك، وقد رواه القعني وأبو مصعب وابن بكير، والتنيسي، وابن وهب، وابن القاسم، وجماعة الرواة للموطأ، فكرهنا أن نخلي كتابنا من ذكره؛ لأنه أصل من أصول الفقه، وما أظنه سقط عن أحد من الرواة إلا عن يحيى ابن يحيى، فلإني رأيته لأكثرهم، والله أعلم»^(٣٤).

وقال أيضاً: «لم يفت يحيى بن يحيى في «الموطأ» حديث من أحاديث الأحكام مما رواه غيره في «الموطأ»

إلا حديث طلحة بن عبد الملك هذا، وسائر ما رواه غيره من الأحاديث في «الموطأ» إنما هي أحاديث من أحاديث الجامع ونحوه، ليست في أحكام، وأكثرها أو كلها معلولة، يختلف فيها عن مالك، وقد توبع يحيى، تابعه جماعة من رواة «الموطأ» على سقوط كل ما أسقط من تلك الأحاديث من «الموطأ»، إلا حديث طلحة هذا وحده، وما عداه فقد تابعه على سقوطه من «الموطأ» قوم، وخالفه آخرون، وقد ذكرنا ذلك في آخر هذا الباب، ويحيى آخرهم عرضاً، وما سقط من روايته فعن اختيار مالك وتمحيصه، والله أعلم»^(٣٥).

وأورده الداني في «أطراف الموطأ» في قسم الزيادات على رواية يحيى، وقال: «عند ابن القاسم، وابن بكير، والقعني، ومطرف، ويحيى النيسابوري، وعامة الرواة.

وعند يحيى بن يحيى صاحبنا منه ذكر المعصية خاصة مرسلاً، ذكر ذلك مالك وفسره، ولم يكمله هناك، ولا أسند الطرف المذكور منه»^(٣٦).

وقال ابن خلفون: «وهذا الحديث سقط من «موطأ يحيى بن يحيى الأندلسي»، وهو عند سائر رواة «الموطأ»»^(٣٧).

فهذا الحديث - بلا شك - أسقطه يحيى من روايته، وثبت عند سائر الرواة، ولا يوجد في النسخ

الخطيئة التي بين أيدينا، ومن العجب أن يعتمد محقق «عوالي مالك» لأبي أحمد الحاكم: محمد الحاج الناصر على طبعة دار الفكر بيروت لموطأ مالك برواية يحيى، ويستدرك على حافظ المغرب ابن عبد البر هذا الحديث بكلام لا يُخاطب بمثله طالب علم، فكيف بحافظ المغرب، فقال - هذه الله - «من غرائب ابن عبد البر» قوله في «التمهيد» - ثم أورد كلامه المتقدم - ثم قال: لا يجزئك يا أبا عمرو (كذا والصواب عمرو) أنك لم تجده في «موطأ يحيى»، فهو فيه تحت رقم: (١٠٣١)، ك: النذور والأيمان، ب: ٤ - ما لا يجوز من النذور في معصية الله، (ص ٢٩٦)، ولم يشد (كذا) عن غيره من رواة «الموطأ»، ومن عجب أنك لم تجده عنده، وكان الأولى أن تتهم نسختك من «الموطأ» أو حفظك له، أو من رويته عنهم، وتحاول استقراء البحث قبل أن تقع في هذه الأعجوبة، ولكن لكل جواد كبوة» اهـ.

أقول: من هو أولى بهذا المقال، ابن عبد البر أم محمد الناصر، أنسختك أولى وأتقن أم نسخة حافظ المغرب ومن تبعه من أثمينا الأعلام!! ومن هم أهل الاستقراء إن لم يكن ابن عبد البر ومن تبعه من الأئمة؟! وهو يخطأ أمثال هؤلاء بيا في طبعة لا يُدرى كيف طبعت، وما هي الأصول التي اعتمدت في

طباعة دار الفكر!! نترك الجواب للقارئ.
ثم أعود لما تضمنته كلام محمد فؤاد عبد الباقي في مقدمة تحقيقه، فأقول:

٢ - لم يبين ما هي الرواية المعتمدة، هل هي رواية ابن وضاح، أم هي رواية عبيد الله عن أبيه، وبينهما من الفروق ما تقدم، فهو تارة يوافق عبيد الله، وتارة ابن وضاح، وتارة يخالفهما!
٣ - أنه يصحح بالرجوع إلى كتب التراجم والحديث وغيرها، فبالتالي يصلح الخطأ الذي وقع فيه يحيى بن يحيى مثلاً، وتصير روايته تابعة لرواية غيره عن مالك، فينتفي ما يذكره العلماء عنه من الأخطاء التي وقع فيها؛ لذا لا يكاد يوجد في هذه الطبعة ما يذكره العلماء من الأخطاء التي وقع فيها يحيى إلا نادراً، ولو أصلح المحقق ذلك وبيّن له أن الأمر، لكنه يصلح ويسكت، وقد تقدم في كلام أهل العلم نقض هذه الطريقة.

في آخر كلامه ما يبين أن نسخته هذه ملفقة من عدة نسخ ومصححة من عدة كتب، فلم تعد لها صلة بنسخة يحيى الليثي، لذلك وقع المحقق في أخطاء جسيمة كوصل ما يرسله يحيى، ورفع ما يوقفه، وأمثلة ذلك كثيرة، منها:

١ - وقع في «الموطأ» - رواية يحيى بن يحيى -

(٢/٣٥٨/رقم ٩): عن نافع عن ابن عمر: «أنَّ رسول الله ﷺ رأى في بعض مغازيه امرأة مقتولة، فأنكر ذلك، ونهى عن قتل النساء والصبيان»، كذا هو في المطبوع موصولاً.

وهذا خطأ؛ لأنَّ رواية يحيى لهذا الحديث عن مالك عن نافع مرسلة لم يذكر فيها ابن عمر، وانظر: نسخة المحمودية (ل: ٥٦/ب).

وقال ابن عبد البر: «هكذا رواه يحيى عن مالك عن نافع مرسلاً» [«التمهيد» (١٦/١٣٥)]. والحديث أورده أبو العباس الداني في «أطراف الموطأ» في مرسل نافع (٤/٥٩٦).

٢ - وقع في «الموطأ» (١/٣٣٦/رقم ٢٤٤) عن إبراهيم بن عقبة، عن كريب مولى عبد الله بن عباس، عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ مرَّ بامرأة وهي في محفَّتها، فقيل لها: هذا رسول الله، فأخذت بضبعي صبي، فقالت: ألهذا حجٌّ يا رسول الله؟ قال: «نعم وَلَكِ أَجْرٌ»، كذا ورد الحديث موصولاً في الطبعة.

وورد في نسختي المحمودية (ل: ٧٥/ب)، و(ل: ١٠٦/أ)، ونسخة شستريتي (ل: ٢٢/ب)، عن كريب مولى عبد الله بن عباس: «أنَّ رسول الله...» مرسلاً.

وذكره أبو العباس الداني في «أطراف الموطأ»

في مرسل كريب (٤/٥٦٢).

وأمثلة هذا الباب كثيرة، نكتفي بها أوردته. وعلى هذه الطبعة عدَّة ملحوظات سوى ما تقدَّم، منها:

١ - السَّقَطُ والتَّصْحِيفُ، وأمثله كثيرة.
٢ - ذكر الكتب والتبويب، وقد انتهج المحقق في ذلك نهجاً غريباً، حيث غيَّر تبويبات مالك وذكر كتبه، وكما قيل: «فقه البخاري في تبويبه»، فكيف بمالك شيخ شيوخ البخاري.

ومثال ذلك كتاب الجامع آخر «الموطأ»، فمالك وضع كتاباً جامعاً، جمع فيه أحاديث عدَّة، في مواضيع مختلفة، بَوَّبَ عليها تبويبات عدَّة تدلُّ على فقه الحديث ومعناه، فالجامع كتابٌ واحدٌ، مَبَوَّبٌ إلى عدَّة أبواب؛ لكنَّ المحقق تجاسر وغيره، فذكر كتباً في الجامع وبَوَّبَ تلك الكتب، وذكر تحتها الأحاديث حسب ما اتَّفَق، فالنَّظر فيها يجد أنَّها لا توافق التَّرتيب الذي وضعه مالك.

والغريب في ذلك أنَّ المحقق لم يكتفِ بما في «شرح الزُّرقاني»، فالزُّرقاني لم يذكر إلا كتاب الجامع، وتحت هذا الكتاب عدَّة أبواب في قضايا مختلفة كما وضعه مالك رحمة الله عليه، والله أعلى وأعلم.

فمن هذا العرض يتبيَّن لنا أنه لا علاقة بما طبعه

محمد فؤاد عبد الباقي برواية يحيى الليثي، فطبعته لم تكن مبنية على أساس علمي متين، بل كانت على تغيير وتبديل لما كانت عليه رواية يحيى الليثي رحمه الله.

وللكتاب طبعة أخرى أحسن وأتقن من هذه الطبعة، نشرها: د. بشار عواد معروف، وطبعته دار الغرب الإسلامي، وكان بشار تنبّه لما وقع فيه محمد فؤاد عبد الباقي من أخطاء جسيمة، فانتقده نقداً شديداً في ذلك بعد أن كان تبعه في بعض أخطائه في تحقيقه لموطأ مالك برواية أبي مصعب الزهري.

وطبعة بشار تميّزت بأنها محققة على أصول خطية، منها نسخة نفيسة بغدادية متقدمة النسخ، ونسخ آخر جعلها مساعدة متأخرة النسخ.

إلا أنه لم يتنبّه لكثير من الفوارق بين رواية عبيد الله عن أبيه، ورواية محمد بن وضاح عن يحيى الليثي، فأدمج إحدى الروايتين في الأخرى، وكذا وقع في بعض الأخطاء سائير إلى بعضها، والذي يبدو أن الذي أوقعه في ذلك اقتصاره على نسخ معدودة من رواية يحيى - مع اعتذاره عن ذلك - وكما قدّمت فُتُسخ موطأ يحيى كثيرة، وسبق أن ذكرت نموذجاً من نسخ نفيسة في مكتبة المحمودية وغيرها.

ومن تلك الأخطاء التي وقع فيها، وقد يكون

بعضها من النسخ التي اعتمدها:

المثال الأول: ذكر الحديث (رقم ٣٤٦) في باب: في العتمة والصُّبح، عن أبي هريرة مرفوعاً: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ إِذْ وَجَدَ غُصْنَ شَوْكٍ...»، الحديث، ثم ذكر معه حديث: «الشُّهَدَاءُ خَمْسَةٌ»، وبعده حديث: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ...» الحديث.

وهذا الحديث الأخير ليس عند يحيى بن يحيى في هذا الموضع، إنما أورده في باب: ما جاء في النداء، وأسقطه في هذا الموضع وذكر فقط الحديثين اللذين قبله، مع أن الحديث الثالث هو الموافق للترجمة، وأصلحه محمد بن وضاح فذكره في هذا الباب، ولم يُنبّه المحقق على ذلك.

وهذا الحديث لم يثبت في نسختي المحمودية (ل: ٢٣/أ)، و(ل: ٢٥/ب) وهما من رواية عبيد الله عن أبيه.

وقال ابن عبد البر: «هذه ثلاثة أحاديث في واحد، كذلك يروها جماعة من أصحاب مالك، وكذا هي محفوظة عن أبي هريرة، أحدها: حديث الذي نزع غصن الشوك عن الطريق، والثاني: حديث الشهداء، والثالث: قوله: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ»، إلى آخر الحديث، وهذا القسم الثالث

قلت: كذا وقع في نسختي المحمودية (ل):
٥٨/ب)، (ل: ٨٦/ب) وأثبت خير في هامشها،
وكذا في نسخة شستريتي (ل: ٢٩/ب)، ويُن فيها
أن خير من تغييرات ابن وضاح.
وهناك أمثلة أخرى غير ما ذكرت لا نطيل بذكرها.
وبالجملة فهذه أحسن الطباعات لموطأ مالك
برواية يحيى بن يحيى الليثي، ولعل المحقق يستدرك
ذلك في طبعات قادمة للكتاب، والله الموفق
للصواب، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله.

سقط ليحيى من باب، وهو عنده في باب آخر منها
ما كان ينبغي أن يكون في باب العتمة والصبح،
وقوله: «وَلَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ» إلى قوله:
«وَلَوْ حَبَّوْا»، فلم يروه عنه ابنه عبيد الله في ذلك
الباب، ورواه ابن وضاح عن يحيى^(٣٨).

وذكر أبو العباس الداني الفصلين الأولين من
الحديث، ثم قال: «هذا الحديث فصلان، وليس فيه
عند يحيى بن يحيى ما تقتضيه الترجمة، وسائر رواة
الموطأ يصلون به الحديث الذي قبله (أي حديث
شهود العتمة)، وبه يطابقها»^(٣٩).

المثال الثاني: ذكر حديث أبي هريرة برقم
(١٣٢٢)، وفيه قصة خروجهم إلى خير والغلول
من الغنائم، وجاء أن القصة كانت بخير،
والصواب أن يحيى الليثي ذكر أن القصة وقعت في
حين في موضعين من الحديث، وأصلح ذلك ابن
وضاح ورده إلى «خير»، ولم يُنبه المحقق على ذلك.

قال أبو العباس الداني: «خير مذكورة في
موضعين من هذا الحديث، وتصحّف ليحيى بن
يحيى في كلا الموضعين بحنين بنونين، وأصلحه ابن
وضاح قرّد «خير»، بالراء والخاء المعجمة كما عند
سائر الرواة»^(٤٠).

- (١) «تاريخ العلماء» (٢/١٧٦، ١٧٧).
- (٢) «تاريخ العلماء» (٢/١٧٦، ١٧٧).
- (٣) «أخبار الفقهاء والمحدثين» (٣٥٨).
- (٤) «أخبار الفقهاء والمحدثين» (٣٥٨).
- (٥) «الانتقاء» (١٠٩).
- (٦) «جذوة المقتبس» (٣٦٠).
- (٧) «الإرشاد» (١/٢٦٥).
- (٨) «أخبار الفقهاء والمحدثين» (٣٦٧).
- (٩) انظر: «أخبار الفقهاء والمحدثين» للخشنى (ص ٣٥٩،
٣٦٥)، «تاريخ العلماء» (٢/١٧٦)، «الانتقاء» (ص ١٠٦).
- (١٠) «ترتيب المدارك» (٣/٣٨٠).
- (١١) انظر: «إنحاف السالك» (١٣٧).
- (١٢) «أخبار الفقهاء والمحدثين» (٣٤٨، ٣٤٩).
- (١٣) «السيرة» (١٠/٥٢٣).

- (١٤) هو أحد رواة «الموطأ» عن يحيى بن يحيى عن مالك، كما سيأتي.
- (١٥) انظر: «أخبار الفقهاء والمحدثين» (٣٤٩-٣٥٨).
- (١٦) «التمهيد» (١٠٢/٧).
- (١٧) «ترتيب المدارك» (٣٨١/٣).
- (١٨) وممن روى أيضًا عن يحيى بن يحيى: إبراهيم بن محمد ابن باز يُعرف بابن القزاز، أبو إسحاق القرطبي، توفي سنة (٢٧٤هـ)، كان فقيها عالمًا زاهدًا ورعًا.
- انظر: «تاريخ العلماء» (١٨/١)، وروايته للموطأ في «فهرست ابن خیر» (ص ٧٧، ٧٩، ٨٠).
- (١٩) انظر الأسانيد المتصلة بعبيد الله ومحمد بن وضاح عن يحيى بن يحيى الليثي في «التمهيد» (١١/١)، «الفهرست لابن خیر» (٧٧-٨٣)، «فهرس ابن عطية» (٦٣-٦٤)، (٧٨-٨٠)، (٩١، ٩٧، ١٠٧، ١٠٩، ١٣٠)، «الغنية» للقاضي عياض (٢٩-٣٢) (١٠٦)، «صلة الخلف» (٣٣-٣٥).
- (٢٠) «أخبار الفقهاء والمحدثين» (٢٢٩).
- (٢١) «تاريخ العلماء بالاندلس» (٢٩٢/١)، وانظر: «جذوة المقتبس» (٢٥٠)، «السیر» (١٣/٥٣١).
- (٢٢) «أخبار الفقهاء والمحدثين» (١٢٢)، وذكر في ترجمته أسماء من روى عنهم ابن وضاح من أهل الأمصار.
- (٢٣) «تاريخ العلماء بالاندلس» (١٧/٢)، وانظر: «جذوة المقتبس» (٨٧)، «السیر» (١٣/٤٤٥).
- (٢٤) «الإلماع» (١٨٥، ١٨٦)، وانظر: «مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث» (١٧٥).
- (٢٥) «مشارك الأنوار» (٣، ٤).
- (٢٦) يكتنى أبا عبد الملك، كان بصيرًا بالحديث متصيرًا في فنون العلم، توفي سنة (٣٣٨هـ) [«تاريخ العلماء» (١/٥٠)].
- (٢٧) «تاريخ العلماء بالاندلس» (١٧/٢).
- (٢٨) «أخبار الفقهاء والمحدثين» (١٣٠)، وذكر الخشني جملة من أوهامه في الأحاديث.
- (٢٩) «التمهيد» (٢٢/٢٥٨، ٢٥٩).
- (٣٠) انظره في «رجال الموطأ» (ل: ٢٥/١).
- (٣١) «الإيلاء إلى أطراف أحاديث كتاب الموطأ» (٤/٥٥٣-٥٥٥).
- (٣٢) انظر: المقدمة (١٩، ٢٠).
- (٣٣) انظر: (٢/٣٧٩) (٨).
- (٣٤) «التمهيد» (٦/٨٩).
- (٣٥) «التمهيد» (٦/١٠٠).
- (٣٦) «الإيلاء إلى أطراف أحاديث كتاب الموطأ» (٤/٤٦٢).
- (٣٧) «أسماء شيوخ مالك بن أنس» (١٨٣).
- (٣٨) «التمهيد» (٢٢/١١).
- (٣٩) «أطراف الموطأ» (٣/٤٤٢).
- (٤٠) «أطراف الموطأ» (٣/٥٢٧).

منهج أهل السنة والجماعة في الحكم بالتكفير بين الإفراط والتفريط

د/ محمد علي فرحوس

تدور بين الغلو والجفاء، وبين الإفراط والتفريط، لذلك كان أهل السنة أسعد الناس بموافقتهم الحق والصواب، بتسليمهم المطلق لنصوص الكتاب والسنة، فلا يردون منها شيئاً، ولا يعارضونها بشيء، وإنما يقفون حيث تقف بهم النصوص من غير اعتداء عليها ولا تجاوز لها بتحكيم قواعد عقلية ولا آراء وأقضية منطقية، ممثلين في ذلك لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ١﴾ [٢: ٢٣١]، فكانوا على هدي قاصد وصراط مستقيم ملتزمين التوسط بين الإفراط والتفريط اللذين هما سمتا مناهج الفرق الأخرى. هذا، ومن صور وسطيّة أهل السنة: اعتدال منهجهم في باب الأسماء والأحكام والوعد والوعيد بين الخوارج الذين كفّروا مرتكب الكبيرة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد: فإن الله تعالى شرف أمة محمد ﷺ وجعلها أمة وسطاً بين سائر الأمم، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [٢: ١٤٣]، كما تجلّت نعمة الله تعالى في أن جعل أهل السنة والجماعة وسطاً في هذه الأمة، عدولاً بين سائر الفرق الأخرى، في كل المسائل المتنازع عليها، فالوسطية من الخصائص التي امتاز بها منهج أهل السنة في الاعتقاد، بينما أهل الفرق الأخرى أصلوا لأنفسهم قواعد وحاكموا إليها نصوص الشرع، فما وافق منها قواعدهم عضدوا بها مقالاتهم، وما خالف ردّوه، حتى أصبحت مناهجهم

مؤمن ناقص الإيمان، فلا يُعطى الاسم المطلق ولا يُسَلَّب مطلق الاسم^(١).

قال أبو عثمان الصّابوني - رحمه الله -: «ويعتقد أهل السنة أن المؤمن وإن أذنب ذنوباً كثيرة، صغائر كانت أو كبائر فإنه لا يكفر بها، وإن خرج من الدنيا غير تائب منها، ومات على التوحيد والإخلاص، فإن أمره إلى الله عز وجل، إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة يوم القيامة سالماً غائباً غير مُبتلى بالنار ولا معاقب على ما ارتكبه من الذنوب واكتسبه واستصحبه إلى يوم القيامة من الآثام والأوزار، وإن شاء عاقبه وعذبه مدة بعذاب النار، وإذا عذبه لم يخلده فيها بل أعتقه وأخرجه منها إلى نعيم دار القرار»^(٢).

كما أن أهل السنة والجماعة لا يكفرون مخالفينهم لمجرد المخالفة، وإنما يعتقدون في الفرق الثنتين والسبعين المخالفة لأهل السنة أن حكمهم هو حكم أهل الوعيد من أهل الكبائر والمعاصي من هذه الأمة الذين لهم حكم الإسلام في الدنيا، وهم في الآخرة داخلون تحت مشيئة الله، فإن شاء غفر لهم برحمته سبحانه وإن شاء عذبهم بعدله سبحانه، ثم مآلهم إلى الجنة.

قال ابن تيمية - رحمه الله - بعد ذكر الخوارج: «وإذا كان هؤلاء الذين ثبت ضلالهم بالنص

وحكموا بخلوده في النار، وجردوه من الإيمان بالكلية، وحرموه من الشفاعة، والمعتزلة الذين جعلوا مرتكب الكبيرة بين منزلتين، فليس مؤمناً وليس كافراً، وأنه مغلّد في النار غير أن عذابه فيها دون عذاب الكفار، وبين المرجئة القائلين بأنه لا تضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة، ومعنى ذلك أن ارتكاب الكبائر - عندهم - لا تؤثر في إيمان المؤمن، فيبقى كامل الإيمان، فإيمان الفاسق وإيمان الأنبياء والصالحين سواء لا يزيد ولا ينقص. أمّا التكفير - عند أهل السنة - فحكم شرعي يستمد قوته ونفوذه من مرجعية الشريعة الإسلامية، فلا يترتب حكمه إلا على أساس ميزان الشرع القائم على الكتاب والسنة، وفهم سلف الأمة.

فالتكفير حق لله تعالى وحده، وليس للعباد حق فيه، وتفرعاً على هذا الأصل فإن أهل السنة والجماعة لا يحكمون بمحض الهوى، وإنما يكفرون من قام الدليل الشرعي من الكتاب والسنة على كفره، فلا يكفرون أهل القبلة بمطلق المعاصي والذنوب كما هو صنيع الخوارج، ولا يسلبون الفاسق المي الإيمان بالكلية ولا يخلّدونه في النار كما تفعله المعتزلة، وإنما معتقد أهل السنة في صاحب الكبيرة والمعصية أنه مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته أو

ضلال وذنوب يستحقون الوعيد كما يستحقه عصاة المؤمنين، والنبِيُّ ﷺ لم يخرجهم من الإسلام بل جعلهم من أمته، ولم يقل: إنهم يخلدون في النار، فهذا أصل عظيم ينبغي مراعاته^(١).

وأهل السنة يفرقون بين الإطلاق والتعيين في إصدار حكم التكفير، فقد يكون الفعل أو المقالة كُفْرًا؛ لكن الشخص المعين الذي تلبس بذلك الفعل أو تلك المقالة لا يُحكم بكفره حتى تقام عليه الحجة الرسالية التي يكفر تاركها، وحتى تزال عنه كل شبهة يمكن أن يعلق بها؛ لأن كل الفرق قد يصدر عنها أقوال كفرية، فلا يشهدون على معين من أهل القبلة أنه من أهل النار لجواز أن لا يلحقه الوعيد، لفوات شرط أو لثبوت مانع^(٢)، فهم لا يكفرون إلا ببينة شرعية، بعد تحقق الشروط، منها: أن يكون قوله الكفر عن اختيار وتسليم، أو يكون لازم قوله الكفر وعرض عليه فالتزمه، وأن تقوم الحجة عليه ويتبينها.

وانتفاء الموانع في حقه التي تحول دون الحكم بكفره، منها: أن يكون مُغَيَّبَ العقل بجنونٍ ونحوه، أو أن يكون حديث العهد بالإسلام، أو لم يتسنَّ له معرفة الدين إلا بواسطة علماء الابتداع يستفتيهم ويقتدي بهم، ومن موانع الحكم على

والإجماع لم يكفروا مع أمر الله ورسوله ﷺ بقتالهم، فكيف بالطوائف المختلفين الذين اشتبه عليهم الحق في مسائل غلط فيها من هو أعلم منهم؟ فلا يحل لأحد من هذه الطوائف أن تكفر الأخرى، وتستحل دمه وأهله، وإن كانت فيها بدعة محقة، فكيف إذا كانت المكفرة لها مبتدعة أيضًا؟ وقد تكون بدعة هؤلاء أغلظ، والغالب أنهم جميعًا جهال بحقائق ما يختلفون فيه^(٣).

وفي معرض ذكر أهل الأهواء والبدع من الفرق الثنتين والسبعين فرقة فقد عدَّهم ابن تيمية من جملة المسلمين، والوعيد الوارد فيهم كالوعيد في أهل الكبائر، وهو قول سبقه إليه السلف والأئمة، قال ابن تيمية - رحمه الله -: «...إن لم يكونوا في نفس الأمر كفارًا لم يكونوا منافقين، فيكونون من المؤمنين، فيستغفر لهم ويترحم عليهم، وإذا قال المؤمن: ربنا اغفر لنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان، يقصد كل من سبقه من قرون الأمة بالإيمان وإن كان قد أخطأ في تأويل تأوله فخالف السنة أو أذنب ذنبًا فإنه من إخوانه الذين سبقوه بالإيمان، فيدخل في العموم وإن كان من الثنتين والسبعين فرقة، فإنه ما من فرقة إلا وفيها خلق كثير ليسوا كفارًا، بل مؤمنون فيهم



مُذنبٌ، ثمَّ قد يكون فاسقًا، وقد تكون له حسنات ترجح على سيئاته»^(١).

ومن مجمل أصول أهل السنة والجماعة المتقدمة يتجلى التوسط والاعتدال في هذه المسألة الدقيقة وفي سائر مسائل الاعتقاد التي صَلَّت فيها كثيرٌ من الأفهام، وزَلَّت فيها كثيرٌ من الأقدام، ومن تَمَادَحِ أهل السنة والجماعة الذين عصمهم الله تعالى فيها وهداهم إلى التوسط والاعتدال أنهم يُحْطِثُونَ ولا يُكْفَرُونَ أحدًا من أهل القبلة بكلِّ ذنب، بل الأخوة الإيمانية ثابتة مع المعاصي، فامتازوا بالعلم والعدل والرحمة، فيعلمون الحقَّ الموافق للسنة السَّالِم من البدعة، ويعدلون مع من خرج منها ولو ظلمهم، ويرحمون الخلق ويحبُّون لهم الخير والهدى والصَّلاح، بخلاف أهل الإفراط في التَّكفير فيتميزون بالجهل والظُّلم، فقد جعلوا من ليس بكافر كافرًا، وبخلاف أهل التَّفريط الآتي تحبُّطهم من جهل معنى الإيَّان فقد غَلَّوْا في الجهة المقابلة فجعلوا الكفر ليس بكفر، ومن أسباب الإفراط والتَّفريط عدمُ الاعتماد على الكتاب والسنة، وخلطُ الحقِّ بالباطل، وعدمُ التَّمييز بين السنة والبدعة، واتِّباع الظنِّ وما تهوى الأنفس، والتَّأويل المنكر،

معينٌ بالكفر أيضًا أن لا تبلغه نصوص الكتاب والسنة كمن نشأ ببادية بعيدة، أو بلغته أحاديثُ آحاد ولم تثبت عنده، أو لم يتمكن من فهمها، أو بلغته وثبتت عنده وفهمها؛ لكن قام عنده معارض أوجب تأويلها ونحو ذلك من الموانع.

كما أنَّ أهل السنة والجماعة يُفَرِّقُونَ بين مَنْ اجتهد لإصابة الحقِّ فأخطأ فهو معذورٌ وخطؤه مغفور، وبين مَنْ عاند بعدما تبين له الحقُّ وبقي مُصِرًّا على مخالفة الأدلة والنصوص الشرعية، فشاقَّ الرُّسولَ واتَّبَعَ غيرَ سبيل المؤمنين، فصفة الكفر لاصقةٌ بفاعله، وبين مَنْ قَصُرَ في طلب الحقِّ أو اتَّبَعَ هواه فهو فاسقٌ مُذنب، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: «وأجمع الصحابةُ وسائرُ أئمة المسلمين على أنه ليس كلُّ من قال قولًا أخطأ فيه أنه يكفر، وإن كان قوله مخالفًا للسنة، فتكفيرُ كلِّ مخطئٍ خلافُ الإجماع»^(٢)، وقال - رحمه الله - في تقرير الأصل السابق: «وأما التَّكفير: فالصَّواب أنه مَنْ اجتهد من أمة محمد ﷺ وقَصَدَ الحقَّ، فأخطأ لم يَكْفُرْ بل يَغْفَرُ له خطؤه، ومن تبين له ما جاء به الرُّسولُ، فشاقَّ الرُّسولَ من بعد ما تبين له الهدى، واتَّبَعَ غيرَ سبيل المؤمنين فهو كافر، ومن اتَّبَعَ هواه، وقَصُرَ في طلب الحقِّ، وتكلَّم بلا علم فهو عاصٍ

فهدي الله الذين آمنوا لما اختلف فيه من الحق بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

هذا، والنصوص من الآيات والأحاديث جاءت صراحةً تحمي أعراض المؤمنين والمسلمين وتحمي دينهم، وتحذر التحذير الشديد من تكفير أحد من المسلمين بغير حق، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا صَرَّفْنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقِظُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَوَسَدًا لِلَّهِ فَكَثِيرٌ مِمَّا كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَكَلَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ قَبِيلَتًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٥٤﴾﴾ [٢٤: ٥٤]،

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بغير مَا اسْتَحْسَبُوا فَقَدْ اسْتَحْسَبُوا بُهْتَانًا وَإِنَّمَا هِيَ إِفْكٌ﴾ [٢٤: ٥٨]، وقال النبي ﷺ: «لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكُفْرِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ»^(٨)، وقال ﷺ: «أَيْضًا: «لَعَنُ الْمُؤْمِنِ قَتْلَهُ، وَمَنْ رَمَى مُؤْمِنًا بِالْكُفْرِ فَهُوَ كَقَتْلِهِ»^(٩)، فإذا كان تكفير المعين على سبيل الشتم كقتله، فكيف يكون تكفيره على سبيل الاعتقاد؟ قال ابن تيمية: «فإنَّ ذلك أعظم من قتله بلا شك، إذ كلُّ كافر يُباح قتله، وليس كلُّ من أبيع قتله يكون كافرًا»^(١٠)،

ولأنَّ إطلاق الكفر بغير حق على المؤمن لَمَزٌ في الإيمان نفسه، بل إنَّ سوء الظنَّ بالمسلم والنيل منه محرَّم فكيف يُحكَّم برَّدته وتكفيره؟!؟

فالواجب على المسلم - إذن - عدم الخوض في هذا الأمر الجلل من غير أن يكون ممكناً شرعياً، قال الشوكاني - رحمه الله -: «اعلم أنَّ الحكم على الرجل المسلم بخروجه من دين الإسلام ودخوله في الكفر لا ينبغي لمسلم يؤمن بالله واليوم الآخر أن يُقدِّم عليه إلا برهان أوضح من شمس النهار، فإنه قد ثبت في الأحاديث الصحيحة المروية عن جماعة من الصحابة أنَّ: «مَنْ قَالَ لِأَخِيهِ يَا كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَخَذُهَا»^(١١)،^(١٢)، كما لا يجوز تكفيره لمجرد الهوى ولا بنظر العقل ولا بطريقة تأصيل أصول عقلية يكفر المسلم من خالفها؛ لأنَّ التكفير حكم شرعي يراعى فيه الدليل الشرعي دائماً، قال ابن تيمية - رحمه الله -: «والكفر هو من الأحكام الشرعية، وليس كلُّ من خالف شيئاً علِمَ بنظر العقل يكون كافراً، ولو قدر أنه جحد بعض صرائح العقول لم يُحكَّم بكفره حتَّى يكون قوله كفرًا في الشريعة»^(١٣)، كما أنَّه حريٌّ بالتنبيه عن عظم أمر تكفير المسلم، وخطورة نتائجه وما يورثه من البلايا والرزايا، من جعلتها استحلال دمه وماله، وفسخ العصمة بينه



وبين زوجه، وامتناع التوارث، وعدم الصلاة وراءه والصلاة عليه، ومنع دفنه في مقابر المسلمين، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُوحًا ۚ﴾ [٣٦: ٣٦]، فعلياً أن نجتنب الشر، ونقترب من الخير ونعمل على تحصيله، ونسلك سبيل الإيثار ونثبت عليه، فإن فيه الفوز بالسعادة الأخروية التي لا تتحقق باتِّباع الأهواء، واختراع الآراء، وأدعاء تحليّات، وترجيّ أمنيّات، وإنّما يتحقّق بلزوم ما أنزل الله وحياً مبيناً، وهدياً قوياً، وصراطاً مستقيماً، قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ صِرَاطُ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ الْإِلَٰهَ إِلَٰهُ الْأُمُورِ ۝﴾ [٥٢: ٥٣-٥٤].

وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين، وصلى الله على نبيّنا محمّد، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلّم تسليمًا.

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (٣/ ١٥١، ١٥٢)، و«شرح العقيدة الطحاوية» لابن أبي العزّ: (٣٦٩، ٣٦٦).
(٢) «عقيدة السلف أصحاب الحديث» للصابوني: (٧١-٧٢).
(٣) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (٣/ ٢٨٢-٢٨٣)، وانظر تقرير منهج أهل السنة لهذه المسألة في المصدر السابق:

(٣/ ٣٤٨) وما بعدها (٧/ ٢١٧، ٢١٨).

(٤) «منهاج السنة» لابن تيمية (٥/ ٢٤٠-٢٤١).

قلت: وإنّما هذه الفرق الثّتان والسّبعون معدودة من جملة المسلمين إذا أخطأت في عقيدتها، ولم يكن باطن مذهب الفرقة معاندة الرّسول ﷺ، أو تقوم حقيقة مذهبها على تعطيل الصّانع، أو إبطال الاحتجاج بالشريعة، أو إبطال التكاليف الشرعية، فإن عُلِمَ من سبب نشوء الفرقة إبطان الكفر وتعطيل الشريعة ونحوها ونجّل ذلك من خلال مقالات أئمّتها وما يؤول إليه كلامهم فلا تعدّ هذه الفرقة من جملتهم بل خارجة عنهم، وبهذا ينضبط القول في الحكم على الفرق.

(٥) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (١٠/ ٣٧٠-٣٧٢) (٣٥/ ١٦٥-١٦٦).

(٦) المصدر السابق (٧/ ٦٨٥).

(٧) المصدر السابق (١٢/ ١٨٠).

(٨) أخرجه البخاري في الأدب (١٠/ ٤٦٤): باب ما ينهى عن السّباب واللّعن، من حديث أبي ذر الغفاري رضى الله عنه.

(٩) أخرجه البخاري في الأدب (١٠/ ٤٦٥): باب ما ينهى عن السّباب واللّعن من حديث ثابت بن الضحّاك رضى الله عنه.

(١٠) «الاستقامة» لابن تيمية (١/ ١٦٥-١٦٦).

(١١) أخرجه مسلم في الإيثار: (٢/ ٤٩): باب من قال لأخيه المسلم يا كافر، من حديث ابن عمر رضى الله عنهما.

(١٢) «السّيل الجرار» للشّوكاني (٤/ ٤٧٨).

(١٣) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (١٢/ ٥٢٥).

إرشاد الفحول إلى التأمل في سيرة الرسول ﷺ

عبد الغني عوسات

لِلنَّاسِ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ١٠٧]، وقال ﷺ: «إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مَّهْدَاةٌ»^(١).

ومن بالغ إفضاله وسابغ امتنانه على المؤمنين أن بعث فيهم رسولاً إليهم من جنسهم؛ ليتمكنوا من مخاطبته ومجالسته وسؤاله ومراجعته في فهم الكلام عنه والانتفاع به، قال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ مَا يَتْلُو وَيرِثُهُمْ ويَرْصُدُهُم بِالْكِتَابِ وَالْحِسَابِ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلِ لَيْسَ حَكْلًا مُّبِينًا﴾ [الأنعام: ١١٤].

ومن أبلغ الامتنان على عباده، إرسال هذا الرسول الكريم الذي أنقذهم الله به من الضلالة، وعصمهم من الهلكة؛ يأمرهم بالمعروف - بالتوحيد

إِنَّ نِعَمَ اللَّهِ تَعَالَى جَمِيلَةٌ كَرِيمَةٌ، وَمِنْهُ جَزِيلَةٌ عَظِيمَةٌ، وَأَنَارُهَا غَزِيرَةٌ عَمِيمَةٌ، وَإِنَّ الْمَرْءَ إِذَا أُنْعِمَ نَظَرُهُ وَأَمِنَ فِكْرُهُ فِيهَا؛ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ مَا يَدْفَعُهُ إِلَى حَسَنِ التَّأَمُّلِ وَطَيْبِ التَّحَلِّيِ وَالتَّجَمُّلِ بِهَذِهِ النِّعَمِ، مُسْتَظْهِرًا بِهَا، مُسْتَشْعِرًا إِنِّيَّاهَا؛ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ يَحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ ﴿وَمَا يَكُم مِّنْ تَعْمُقِينَ﴾ [الأنعام: ٥٣].

وَنِعَمُ اللَّهِ لَا تُحَاطَ بِحَدٍّ وَلَا تُحْصَى بِعَدٍّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِن تَعْلَمُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [الأنعام: ٣٤].

فَمِنْ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ: إِسْرَافُ النَّبِيِّ الْأَمِينِ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً؛ رَحْمَةً لَهُمْ أَجْمَعِينَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿مَثَلُ يَكُنَّاهُمَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأنعام: ١٥٨]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَلَامًا



والطاعة وسائر مكارم الأخلاق - وبينها هم عن المنكر - الشرك والمعصية وسائر مساوئ الأخلاق - قال حذيفة بن اليمان للرسول ﷺ: «يا رسول الله! إننا كنا في جاهلية وشرٍّ وجاء الله بهذا الخير...»^(١)، وهو شديد الرأفة عليهم وأرحم بهم من والديهم، وقال النبي ﷺ: «لأنصار عندما بلغته عنهم مقالة: «يا معشر الأنصار! ألم أجِدْكُمْ ضَلَالًا فَهَدَاكُمْ اللهُ بِى، وَعَالَةً فَأَغْنَاكُمْ اللهُ بِى، وَمُتَفَرِّقِينَ فَجَمَعَكُمْ اللهُ بِى، [كلما قال شيئاً قالوا:] «الله ورسوله آمن...»»^(٢).

وهو ﷺ في غاية العناية بالمؤمنين والسعي في جلب الخير وإيصاله إليهم والحرص على هدايتهم، يدفع عنهم الشر ويكرهه لهم، ويرأف بهم رأفة الأم على ولدها أو أكثر، ويشق عليه ما يشق عليهم ويعنتهم، قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَجِيمٌ ١٦٨﴾ [آل عمران: ١٦٨]، بل كانت شفقتة على قومه كافة، مؤمنهم وكافرهم، محبهم ومبغضهم.

فمن عائشة رضي الله عنها قالت لرسول الله ﷺ: هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أُحُد؟ قال: «لَقِيتُ

مِنْ قَوْمِكَ، وَكَانَ أَشَدَّ مَا لَقِيتُ مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ، إِذْ عَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبْدِ يَالِيلِ بْنِ عَبْدِ كَلَالٍ، فَلَمْ يُجِبْنِي إِلَى مَا أَرَدْتُ، فَانْطَلَقْتُ وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِي، فَلَمْ أَسْتَفِقْ إِلَّا بِقَرْنِ الثَّعَالِبِ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظَلَّتْنِي، فَنَظَرْتُ فَإِذَا فِيهَا جَرِيرٌ، فَتَدَانِي فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ، وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ، وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلِكَ الْجِبَالِ لِتَأْمُرَهُ بِمَا شِئْتَ فِيهِمْ».

قال: «فَدَانِي مَلِكَ الْجِبَالِ وَسَلَّمْ عَلَيَّ، ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ، وَأَنَا مَلِكَ الْجِبَالِ، وَقَدْ بَعَثَنِي رَيْكَ إِلَيْكَ لِتَأْمُرَنِي بِأَمْرِكَ، فَمَا شِئْتَ، إِنْ شِئْتَ أَنْ أَطِيقَ عَلَيْهِمُ الْآخُسَيْنِ».

فقال له رسول الله ﷺ: «بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا»^(٣).

وفي الحديث بيان صبر الرسول ﷺ في سبيل دعوته، وحلمه على قومه، وصفحته عن خصمه، وتجاوزه عن أذاهم، حيث استأنى بهم واستبقاهم من الهلاك الذي حاق بهم، أملاً في الله ورجاء أن يخرج من أصلابهم من يعبد الله وحده لا شريك له.

الله ﷺ متصراً من مظلمة ظلمها قط ما لم يتهك من محارم الله شيء، فإذا انتهك من محارم الله شيء كان من أشدهم في ذلك غضباً، وما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما؛ ما لم يكن مأثماً^(٦).

وإن دعوته ﷺ قوية في مبناها وقويمة في معناها، سنية معاملها وسنية خصائصها قائمة على الفهم السليم، وسائرة في النهج القويم، على هدي ما جاء في القرآن الكريم: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ وَسَبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٨: ١٠٨].

وكان بلاغه جامعاً وعمماً، وبيانه نافعاً وهاماً، وكلامه مانعاً وتاماً، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [٦٧: ٦٧]، فكان القدوة المثالية للدعاة الحكماء، والأسوة الواقعية للوعاة الأمناء.

فبلغ خير بلاغ، وأدى حق أداء، ونصح أتم النصح، وأشهد أصحابه على ذلك: «أَلَا هَلْ بَلَغْتُ؟» فشهدوا له بذلك: «أَدَيْتَ وَنَصَحْتَ وَبَلَغْتَ» فأشهد الله على ذلك: «اللَّهُمَّ فَاشْهَدْ»^(٧)، وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «من حدثك أن محمداً كتم شيئاً مما أنزل عليه فقد كذب»^(٨).

فيا لها من سريرة نقية، وسيرة طيبة مرضية لمن أراد خير الآخرة، وحكمة الدنيا، وعدل السيرة، واستحقاق الفضائل بأسرها والاحتواء على محاسن الأخلاق كلها، فمن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يُقبل بوجهه وحديثه على أشرف القوم، يتألفهم بذلك، فكان يُقبل بوجهه وحديثه عليّ، حتى ظننتُ أنّي خير القوم، [فقلت: يا رسول الله! أنا خير أو أبو بكر؟ قال: «أبو بكر»]، فقلت: يا رسول الله! أنا خير أو عمر؟ فقال: «عمر»، فقلت: يا رسول الله! أنا خير أم عثمان؟ قال: «عثمان»، فلما سألتُ رسول الله ﷺ فصدّقني، فلَوَدِدْتُ أنّي لم أكنُ سألتُهُ»^(٩).

وكانت دعوته لقومه بالحكمة والموعظة الحسنة، حتى إنّ كلامه ليأخذ بمجامع القلوب، ويسبي الأرواح، لما فيه من حلاوة المنطق وسرعة الأداء وعذب الكلام، بعيداً عن الفحش والتفحّش والجدل والخصام، ممثلاً أمر الملك العلام: ﴿لَا يَسْبِي رِبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّثْ لَهُمُ بِاللِّسَانِ أَحْسَنَ﴾ [١٢٥: ١٢٥].

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «ما رأيت رسول

ولم يكن يعظ أصحابه كلِّما جلس إليهم، وإنما كان يتخوَّنهم بالموعظة خشية السَّامة عليهم، قال ابن مسعود رضي الله عنه: «كان النَّبيُّ ﷺ يتخوَّننا بالموعظة في الأيام، كراهية السَّامة علينا»؛^(١) لأنَّه ﷺ كان طويل الشُّكوت لا يتكلَّم في غير حاجة، ولا يتكلَّم فيما لا يعنيه، ولا يتكلَّم إلَّا فيما يرجو ثوابه، قالت عائشة رضي الله عنها: «إنَّما كان النَّبيُّ ﷺ يحدث حديثًا لو عدَّه العادُّ لأحصاه»^(٢).

وكان يخطب بما تقتضيه حاجة أصحابه - المخاطبين - ومصلحتهم، وهو ﷺ سيّد الفصحاء، وإمام البلغاء، فصيح المنطق واللسان، سلس الأسلوب والبيان، قويُّ الحجَّة وسويُّ المحجَّة، كيف لا وقد آتاه ربُّه جوامع الكلم وخصَّه ببديع الحكم كما قال ﷺ: «أُعْطِيتُ فَوَائِحَ الْكَلَامِ وَجَوَامِعَهُ وَخَوَائِمَهُ»^(٣) فلأجل ذلك كان نصحه محلُّ الإذعان والقبول، ووعظه يشيبي القلوب ويسحر العقول، فعن العرياض بن سارية السُّلمي قال: «وعظنا رسول الله ﷺ موعظة بليغة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون، فقلنا: يا رسول الله كأنَّها موعظة مودِّع فأوصنا... الحديث»^(٤).

وكان ﷺ يستنكر من الكلام ما يشوش الأفهام، ويشكل فهمه على الأنام، فقد خطب رجل عنده ﷺ فقال: «من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى»، فقال ﷺ: «بُشِّشَ الْخَطِيبُ أَنْتَ، قُلْ: وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(٥).

وعلم أصحابه ما لم يكونوا يعلمونه، ممَّا لهم فيه نفع وصلاح من علوم الدُّنيا والدِّين، والفضائل والآداب، وأبواب الخير ودروب المعروف، كما قال تعالى: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُمَلِّكُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٢٩].

وعن أبي ذرِّ الغفاري رضي الله عنه قال: «لقد تركنا محمَّد ﷺ وما يجرُّك طائر جناحيه في السَّماء إلَّا أذكرنا منه علمًا»^(٦)، وقال رسول الله ﷺ: «مَّا بَقِيَ شَيْءٌ يُقَرِّبُ مِنَ الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُ مِنَ النَّارِ إِلَّا وَقَدْ بَيَّنَّ لَكُمْ»^(٧)، وجاء رجل إلى سلمان الفارسيِّ فقال: «قد علِّمكم نبيُّكم ﷺ كلَّ شيءٍ حتَّى الخِراءة»^(٨).

وكان ﷺ ليِّنًا سهلًا مع كلِّ من يقابله في حسن عشرته، ومهولة معاملته، قال أنس بن مالك رضي الله عنه: «خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين، والله ما

قال لي أفأقط، ولا قال لي شيء: لم فعلت كذا وهلا فعلت كذا^(١٧)، كما كان أحلم الناس عند مقدرته، وأصبرهم على مكرهته متحليًا بها وصفه به ربه حيث قال له: ﴿فَمَا رَحِمْتَ قَوْمًا لَوْ كُنْتَ ظَنًّا عَظِيمًا الْقَلْبَ لَا تَقْضُوا مِنْ حَرْبِكَ﴾ [البقرة: ١٥٩].

وكان يأتيه السائل ويشدد عليه في المسألة، فلا يزيده ذلك إلا حتمًا، ولا يخرج الغضب أن يقول مُجَرًّا أو فحشًا، وكان يعلمهم أدب السؤال وينهاهم عن الخصام والجدال، والاشتغال بما لا يعني في الحال والمآل، فيقول خوفًا عليهم وشفقة بهم: «ذُرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سَوَاهِمِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَذَعُوهُ»^(١٨).

فلأجل هذا كله، كان حقه ﷺ على أمته عظيمًا، وقدره بينهم كريمًا ﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالتَّوْحِيدِ مِنَ أُنْسِهِمْ﴾ [البقرة: ١٦٠]، فلا يُتَقَدَّمُ بين يديه، ولا يُتَعَجَّلُ بقضاء أمر قل قضائه وحكمه، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلِبُوا عَلَىٰ بَنِي اللَّهِ أَسْوَاقًا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٧٩]، وقال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ

رَسُولًا أَوْ لَوْ كُنْتُمْ فِي كَيْدٍ مِنَ الْأَنْفِ لَآتَيْتُمْ﴾ [البقرة: ١٧٩]، بل إن طاعته واجبة حيث جاء الأمر بها في غير ما آية، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، وقال أيضًا: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا أَنْتُمْ مَعَهُ وَالرَّسُولُ فَخْذُهُ وَمَنْ مَعَهُ فَأَنْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٨].

وإن مخالفته خطيئة جسيمة، وعاقبة صاحبها وخيمة، منكرة بالفتنة والعقاب، موجبة لأليم العذاب، قال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ ضَلَالٌ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: ٦٣]. وقد ضرب ﷺ مثلًا لذلك مع من أطاعه أو عصاه، فقال: «إِنَّمَا مِثْلِي وَمِثْلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمِثْلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ: يَا قَوْمِ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بِعَيْنِي، وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعُرْيَانُ، فَالْتَجَاءُ فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ فَأَذْلَجُوا فَأَنْطَلَقُوا عَلَىٰ مَهْلِهِمْ فَتَجَوَّأُوا، وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَصْبَحُوا مَكَائِهِمْ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَنَحَهُمْ، فَذَلِكَ مِثْلُ مَنْ أَطَاعَنِي فَاتَّبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ، وَمِثْلُ مَنْ عَصَانِي وَكَذَّبَ بِنَا جِئْتُ بِهِ مِنَ الْحَقِّ»^(١٩).

وكما هو حريص على أمته، رحيم بأصحابه، شفيع لأتباعه، فإنه شهيد عليهم عند ربه، وكانت

وأقوالها، وأُمَّته ﷺ شطر الجنة كما جاء في الخبر الصحيح.

فلهذه الفضائل وغيرها كانت هذه الأمة الطيبة المباركة - زادها الله عزاً وشرفاً - خير أمة أخرجت للناس كما قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

وإنما كانوا خير الأمم لما اتصفوا به من المعارف والأحوال والأقوال والأعمال، فما من معرفة ولا حالة ولا عبادة ولا مقالة مما يتقرب به إلى الله - عز وجل - مما دل عليه رسول الله ﷺ أو دعا إليه إلا وله أجر من عمل به إلى يوم القيامة، ولا يبلغ أحد من الأنبياء إلى هذه الرتبة.

وإن فضل هذه الأمة إنما يبقى ويثبت بمدى قيامها على هديه وسنته، واستقامتها على نهجه وسيرته، وإن حالها عند مفارقتها لما جاء به الرسول ﷺ كالحوت إذا فارق الماء.

فمن أعيته هذه النظرة اتجاه نبيّه، فلا يغني عنه أن يسمع سيرة أو يُردّد مدحاً أو يزعم حباً، فلننظر ما في نفوسنا من دينه، وماذا في أخلاقنا من أخلاقه،

أُمَّته - بطاعته ومتابعته - شهيدة على سائر الأمم، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [آل عمران: ١٤٢]، وقال ﷺ: «يُدْعَى نُوحٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ: لَيْتَكَ وَسَعْدَيْكَ يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: هَلْ بَلَغْتَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ، فَيَقَالَ لِأُمَّتِهِ: هَلْ بَلَغْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: مَا أَنَا مِنْ نَذِيرٍ، فَيَقُولُ: مَنْ يَشْهَدُ لَكَ؟ فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ، فَيَشْهَدُونَ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ، ﴿رَبِّكَوْنِ الرَّسُولِ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [آل عمران: ١٤٣] فَذَلِكَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [آل عمران: ١٤٢]، وفي الحديث بيان فضل النبي ﷺ وفضل أُمَّته؛ لأن الله أنزلها منزل العدول من الحكام، فإذا حكم الله يوم القيامة بين العباد، وجحدت الأمم بتبليغ الرسالة بين الأشهاد، أحضر أُمَّة محمد ﷺ فيشهدون على الناس بأنّ رسلهم بلغتهم، وهذا مما اختصّه الله به، واختصّ أُمَّته كذلك بفضائل وخصائص دون غيرها من الأمم.

ومما فضل به ﷺ أن الله تعالى يكتب لكل نبيٍّ من الأنبياء من الأجر بقدر أعمال أُمَّته وأحوالها

- وماذا في أيدينا من سيرته وسنته، وقد قال الله لنا:
- ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ
- وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَكَرِهَ اللَّهُ عَنَّا كِبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢١].
- فهذه - أيها القارئ اللبيب - جملة مختصرة عن
- سيرة النبي الحبيب، وضعتها بين يديك؛ تذكيرًا
- مَنِّي إليك، عسى أن تنهض همتك لتزكية نفسك
- وإصلاح شأنك على هدى نبيك، ملتقى الأخلاق
- الفاضلة ومثال السباحة الكاملة.
-
- (١) رواه الحاكم وهو في «السلسلة الصحيحة» للألباني رقم (٤٩٠).
- (٢) رواه البخاري (٣٦٠٦، ٧٠٨٤)، ومسلم (٢٢٢).
- (٣) رواه البخاري (٤٣٣٠) ومسلم (١٠٦١).
- (٤) رواه البخاري (٣٢٣١) ومسلم (١٧٩٥).
- (٥) حديث حسن: خرجه الألباني في «مختصر الشئائل» (٢٩٥).
- (٦) «مختصر الشئائل» للألباني رقم (٣٠٠) وهو بلفظ
- مقارب لما في «الصحيحين».
- (٧) كما في خطبته عام حجة الوداع من حديث جابر وهو في
- «صحيح مسلم» برقم (١٢١٨).
- (٨) رواه البخاري في «صحيحه» (٤٦١٢).
- (٩) رواه البخاري (٦٨).
- (١٠) البخاري (٣٣٠٣)، مسلم (٥٣٢٥).
- (١١) «صحيح الجامع» (١٠٥٨).
- (١٢) أبو داود (٤٦٠٧) والترمذي (٢٦٧٨) وابن ماجه (٤٢)، انظر: «الصحيحه» (٩٣٧).
- (١٣) مسلم في «صحيحه» (٨٧٠).
- (١٤) حديث حسن: رواه أحمد (١٥٣/٥) رقم (٢١٣٩٩).
- (١٥) رواه الطبراني في «الكبير» (١٦٤٧)، انظر: «الصحيحه» (١٨٠٣).
- (١٦) رواه مسلم (٢٦٢).
- (١٧) البخاري (٦٠٣١) ومسلم (٢٣٠٩) واللفظ له.
- (١٨) رواه البخاري (٧٢٨٨)، ومسلم (١٣٣٧).
- (١٩) البخاري (٧٢٨٣) ومسلم (٢٢٨٣).
- (٢٠) البخاري (٤٤٨٧).

أهمية الوقت في حياة المسلم

نجيب جلواح

تعالى على قيمته - في القرآن الكريم - فقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَن أَرَادَ أَن يَتَذَكَّرَ أَوْ أُرَادَ شُكُورًا﴾ [الشورى: ٢٥]، ولقد ذكر الله تعالى لنا حال المتحسرين على تضييع أوقاتهم سُدىً، فقال - حاكياً قول المفرطين يوم القيامة -: ﴿يَلَيْتَنِى كُنْتُ ثَبَاتًا إِذْ دُعِيتُ إِلَى الْمَرْءِ الَّيْسَ لِي بِهِ حَقٌّ أَوْ كُنْتُ لَمْ يَكُنْ لِي بِهِ حَقٌّ﴾ [الفرقان: ٢٤]، ﴿رَبَّنَا لَئِن كُنَّا فِي لَحْمٍ مُّذْ ذُكِّرْنَا بِمَا كُنَّا لَكُمْ فِيهِ لَعَنَّا رَبَّنَا وَأَعْتَدِ لِلْكَافِرِينَ مِنْكَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الأنعام: ٩٣]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١٩٧]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُبْدِلُ الْوَقْتِ وَأَهْمِيَّتُهُ: أقسم الله - سبحانه - في مطالع سور عديدة ببعض أجزائه، في عددٍ من آيات كتابه الكريم، فقال تعالى: ﴿وَالْقَبْرِ ١﴾ وَفِي ١٠ عَشْرٍ ١﴾ [البقرة: ١٠١] وقال تعالى: ﴿وَالْقَبْرِ ١﴾ وَفِي ١٠ عَشْرٍ ١﴾ [البقرة: ١٠١] وقال: ﴿وَالْقَبْرِ ١﴾ وَفِي ١٠ عَشْرٍ ١﴾ [البقرة: ١٠١] وقال أيضاً: ﴿وَالْقَبْرِ ١﴾ وَفِي ١٠ عَشْرٍ ١﴾ [البقرة: ١٠١].

خلق الله تعالى الكون كله في ستة أيام، لحكمة هو أعلم بها فقال - جل شأنه - : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُثُوبٍ ٢٨﴾ [البقرة: ٢٨] وفي ذلك إشارة للإنسان وتعليم له: بأن يوقت لكل أمر، ويستفيد منه، ولا يضيع الزمن الذي يمرُّ مرَّ السحاب، ولشرف الوقت وأهميته: أقسم الله - سبحانه - في مطالع سور عديدة ببعض أجزائه، في عددٍ من آيات كتابه الكريم، فقال تعالى: ﴿وَالْقَبْرِ ١﴾ وَفِي ١٠ عَشْرٍ ١﴾ [البقرة: ١٠١] وقال تعالى: ﴿وَالْقَبْرِ ١﴾ وَفِي ١٠ عَشْرٍ ١﴾ [البقرة: ١٠١] وقال: ﴿وَالْقَبْرِ ١﴾ وَفِي ١٠ عَشْرٍ ١﴾ [البقرة: ١٠١] وقال أيضاً: ﴿وَالْقَبْرِ ١﴾ وَفِي ١٠ عَشْرٍ ١﴾ [البقرة: ١٠١].

العلم - أنه مُحاسب على هذا الوقت، الذي يقضيه في دنياه - منذُ بلوغه وتكليفه - إلى أن يلقى ربه؛ فلا تمر لحظة من لحظات هذا الوقت إلا كانت له أو عليه؛ فعن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله قال: «لَا تَزُولُ قَدَمَا ابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ خَمْسٍ: عَنْ عَمَلِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ، وَعَنْ شَبَابِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ، وَمَالِهِ مِنْ أَثَرِ الْكُنْزِ فِيمَا أَنْفَقَهُ، وَمَاذَا عَمِلَ فِيمَا عَلِمَ»^(١).

إن أهم ما يملكه العبد هو الوقت، فالعاقل هو الذي يحرص على أن يشغله فيما ينفعه - في الدنيا والآخرة - ولهذا جاء التنبيه عليه من النبي صلى الله عليه وآله حيث قال: «نِعْمَتَانِ مَغْبُوتَانِ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ: الصُّحَّةُ وَالْفَرَاغُ»^(٢)، يُرشد الرسول صلى الله عليه وآله إلى أن الفراغ مغمم ومكسب، ولكن لا يعرف قدر هذه الغنيمة إلا من عرف غايته في الوجود، وأحسن التعامل مع الوقت والاستفادة منه، ولعلَّ مما يحفز على ضرورة الاستفادة من الوقت: حرص المسلم أن يكون من القلة - التي عناها الرسول صلى الله عليه وآله في هذا الحديث - إذ ظاهره: أن من يستفيد من الوقت هم القلة من الناس، وإلا فالكثير مغبون وخاسر في هذه النعمة بسبب تفريطه في وقته، وعدم استغلاله الاستغلال

الأمثل، وقد يكون الإنسان صحيحاً، ولا يكون متفرغاً: لانشغاله بمعاشه، وقد يكون مستغنياً، ولا يكون صحيحاً؛ فإذا اجتمعا - أي: الصُّحَّةُ والفراغ - وغلب عليه الكسل عن طاعة الله: فهو المغبون، أمّا إن وُفق إلى طاعة الله: فهو المغبوط^(٣).

ولقد برزت أهمية الوقت في حث الرسول صلى الله عليه وآله على الاستفادة منه، وعدم تركه يضيع سدى، إذ قال صلى الله عليه وآله: «اعْتَمِمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ: شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ، وَصِحَّتَكَ قَبْلَ سَقَمِكَ، وَغِنَاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ، وَقَرَأَتَكَ قَبْلَ سُفْلِكَ، وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ»^(٤)، فحث الإسلام على اغتنام فرصة الفراغ - في الحياة - قبل ورود ما يُشغل من هرم، ومرض، وفقر؛ فالغالب أن هذه الأمور تلهي الإنسان، وتمنعه من الاستفادة من أوقاته، وتشغله عن استغلاله.

ومما يدلُّ على أهمية الوقت في حياة المسلم، واغتنامه فرصة للاستزادة من العلم النافع والعمل الصالح، والاستفادة منه حتى في أصعب المواقف وأحلك الأحوال: حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إِنْ قَامَتِ السَّاعَةُ وَبِيدَ أَحَدِكُمْ فِسِيلَةً، فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا تَقُومَ حَتَّى يَغْرِسَهَا فَلْيَفْعَلْ»^(٥).

قال ابن القيم - رحمه الله -: «وقت الإنسان:

هو عمره - في الحقيقة، وهو مادة حياته الأبدية في النعيم المقيم، ومادة معيشته الضنك في العذاب الأليم وهو يمرُّ مرَّ السحاب... فما كان من وقت لله وبالله فهو حياته وعمره، وغير ذلك ليس محسوباً من حياته، وإن عاش فيه عيش البهائم، فإذا قطع وقته في الغفلة واللّهو والأمانى الباطلة، وكان خير ما قطعه به النوم والبطالة فموت هذا خيرٌ من حياته^(١).

وقال الوزير الفقيه (بحي بن محمد بن هبيرة) - شيخ ابن الجوزي:-

وَالْوَقْتُ أَنْفُسُ مَا عُيِّنَتْ بِحِفْظِهِ

وَأَرَاهُ أَسهَلُ مَا عَلَيْكَ يَضِيعُ

* واجب المسلم نحوه وقته:

لما كان للوقت كلّ هذه الأهمية، حتّى أنّه ليعُدُّ هو الحياة، كان على المسلم واجبات نحوه، ينبغي عليه أن يدركها، ومن هذه الواجبات:

- الحرص على الاستفادة منه:

يتعيّن على المسلم أن يكون حرصه على وقته أكثر من حرص الناس على أموالهم، وأن يخل بوقته أكثر من بخل الأغنياء بثرواتهم، ولا يبدّده فيما لا ينفع، بل يستغلّه فيما ينفعه - في دينه ودنياه -

وما يعود عليه بالخير والسعادة.

- تنظيم الوقت:

على المسلم أن ينظّم وقته تنظيمًا مُحْكَمًا، بحيث يرتّب بين الواجبات والأعمال المختلفة، سواء كانت دينية أو دنيوية، على أن لا يطغى بعضها على بعض، ويقدم الأهم على المهم.

- اغتنام أوقات الفراغ:

الفراغ نعمة، يغفل عنها كثير من الناس، فمن لم يستغلّه فيما ينفع فما أدّى شكر نعمة الله تعالى، ولا قدّر لها حقَّ قدرها.

اعلم - أخي المسلم - أن ما مضى من وقتك لا يعود ولن يرجع، ولا يمكن استبداله ولا تعويضه، فكلُّ يوم مضى، وكلُّ زمن انقضى ليس في الإمكان استعادته؛ وهذا معنى ما قاله الحسن: «يا ابن آدم، إنّما أنت أيام، إذا ذهب يوم ذهب بعضك».

وقال ابن القيم: «إضاعة الوقت: أشدُّ من الموت؛ لأنّ إضاعة الوقت تقطعك عن الله والدار الآخرة، والموت يقطعك عن الدنيا وأهلها»^(٢).

ها نحن على أبواب الإجازة - بما فيها من فراغ - لا يحسن الاستفادة منه إلّا من وهبهم الله عقلاً راجحاً، يعرفون به كيف يستغلّون أوقاتهم

فيا ينفعهم ولا يضرهم، ويفيد أمتهم ومجتمعهم، وذلك أن المسلم إذا لم يستغل وقته في الطاعة شغله الفراغ بالمعصية؛ فلا بد للعاقل أن يشغل وقت فراغه بالخير، وإلا انقلبت نعمة الفراغ نقمة على صاحبها.

فمن تتبع أخبار الناس، وتأمل أحوالهم، وعرف كيف يقضون أوقات إجازاتهم، وكيف يمضون أعمارهم أدرك أن أكثر الخلق مضيعون للأوقات الثمينة، محرومون من نعمة استغلال الفراغ فيما ينفعهم، في العاجلة والآجلة.

وإن المرء ليعجب من فرح هؤلاء بمرور الأيام، وسرورهم بانقضائها، ناسين أن كل لحظة تمر من عمرهم تقربهم من القبر والدار الآخرة، وتباعدهم عن الدنيا ولذاتها.

وهذه بعض النصائح والتوجيهات حول كيفية الاستفادة من الإجازة:

١ - أن تستشعر قيمة الوقت، وتعلم أنه رأس مالك؛ فإن ضيعته خسرت كل شيء، وإن حافظت عليه فالنجاح حليفك.

٢ - أن تعلم أن اغتنام الوقت لا يتطلب مالا ولا ثروة، إذ أن مفاتيح استغلاله بيدك، فليس عليك سوى أن تشمر عن مساعد الجد، وتبذل

قصارى جهدك في الاستفادة منه .

٣ - أن تعلم أن بهذا الوقت حُفظت العلوم، وُجمعت السنّة، وحرّرت المسائل، وكتبت المؤلفات؛ وأنه ما من عالم رُفع شأنه، وعلا صيته، وسمت مرتبته؛ إلا وكان استغلال الوقت مركبه، واغتنام الفراغ همة.

٤ - احذر من صحبة مُضيّعي الأوقات، فإن مصاحبة الكسالى، ومخالطة الخاملين مهذرة لطاقت الإنسان، ومضيعة لأوقاته.

بدأت الإجازة، وازدادت ساعات الفراغ - عند كثير من الناس - وأخذ بعضهم يطرح هذا السؤال: «كيف نستفيد من إجازتنا؟».

وإجابة هؤلاء السائلين، وإرشادا لكثرة الحائرين، نقول: إن مجالات استثمار الإجازة كثيرة، وللمسلم أن يختار منها ما هو أنسب لحاله، وأصلح لدينه ودنياه؛ ومن هذه المجالات:

١ - حفظ كتاب الله تعالى وتعلّمه: وقد حثّ النبي ﷺ على ذلك فقال: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ»^(١).

٢ - اغتنام الوقت في طلب العلم وتحصيله، وله صور كثيرة، منها: المشاركة في الدورات العلمية، وحضور الدروس التي تُلقى في المساجد،

- ومتابعتها وتقييدها والاستفادة منها؛ والاستماع إلى الأشرطة العلمية النافعة وقراءة الكتب المفيدة.
- ٣- ذكر الله تعالى؛ فليس في الأعمال شيء يسع الأوقات كلها مثل الذكر، وهو مجال واسع خصب.
- ٤- الإكثار من النوافل؛ وهو مجال مهم لاغتنام أوقات العمر - في طاعة الله - وعامل مهم في تربية النفس وتزكيتها، وسبب لحصول محبة الله للعبد.
- ٥- الدعوة إلى الله، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والنصيحة للمسلمين.
- ٦- زيارة الأقارب، وصلة الأرحام.
- * آفات تقتل الوقت:**
- هناك آفات وعوائق كثيرة تضيق على المسلم وقته، وتكاد تذهب بعمره كله إذا لم يفتن لها، ويسعى للتخلص منها؛ فمن ذلك:
- ١- الغفلة: وهي مرض خطير، ابتلي به معظم الناس، وقد حذر القرآن منها أشد تحذير.
- ٢- التسويف: وهو آفة تدمر الوقت، وتقتل العمر؛ فإنك من التسويف، فإنك لا تضمن أن تعيش إلى غد، واعلم أن لكل يوم عمله، ولكل
- وقت واجباته.
- نسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن طالت أعمارهم، وحسنت أعمالهم، وأن يرزقنا حسن الاستفادة من أوقاتنا، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

(١) رواه الترمذي وأبو يعلى والطبراني في «الكبير» و«الصغير» وابن عدي في «الكامل»، انظر: «السلسلة الصحيحة» (٩٤٦).

(٢) رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه (٦٤١٢).

(٣) «فتح الباري شرح صحيح البخاري» لابن حجر العسقلاني (٢٣٤/١١).

(٤) رواه الحاكم عن ابن عباس وقال: «صحيح على شرطهما».

(٥) رواه أحمد والبخاري في «الأدب المفرد».

(٦) «الجواب الكافي» (ص ٢١٢).

(٧) «ذيل طبقات الحنابلة» لابن رجب (١/٢٨١).

(٨) «الفوائد» (٤٧/٢).

(٩) رواه البخاري عن عثمان رضي الله عنه (٥٠٢٧).

فتاوى شرعية

د/ محمد علي فركوس

=====

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على
مَنْ أَرْسَلَهُ اللهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ
وإِخْوَانِهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، أَمَّا بَعْدُ:

فَيَجُوزُ أَنْ تُعْطَى الزَّكَاةُ لِلْمَدِينِ الْعَاجِزِ عَنِ
الْوَفَاءِ بِدَيُونِهِ الَّتِي لَزِمَتْهُ مِنْ غَيْرِ مَعْصِيَةٍ، أَوْ تَحْمِلِ
الدَّيْنَ أَوْ أُكْرِيَ عَلَى تَحْمِلِهِ وَشَقَّ عَلَيْهِ أَدَاؤُهُ لَدُخُولِهِ
فِي سَهْمِ الْغَارِمِينَ، فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ
لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي
السَّبِيلِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً
مِّنْ أَمْوَالِ اللَّهِ عَلَيْهِ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾﴾ [التوبة: ٦٠]،
وَلِقَوْلِهِ ﷻ: «لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ إِلَّا لِخَمْسَةٍ:
لِلْعَامِلِ عَلَيْهَا، أَوْ رَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِئَالِهِ، أَوْ غَارِمٍ، أَوْ
غَازٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ مَسْكِينٍ تُصَدَّقَ عَلَيْهِ فَأَهْدَى
مِنْهَا لِغَنِيٍّ»^(١).

في حكم إعطاء الزكاة
لمدين عاجز في غير معصية

=====

وجد رجل شاباً يسرقون محلاً تجارياً،
ولما نهاهم هددوه، وبعد مناوشات تشاجر مع
أحدهم ودفاعاً عن نفسه قام بضربه، فقام
هذا الأخير برفع دعوى قضائية ضده مع شهادة
زملائه المشاركين له في السرقة، وفي غياب
دليل يبرئ ذمته حكمت عليه المحكمة
بتعويض مالي قدره خمسون ألف دينار
جزائري، وأمهلت مدته، فإن لم يدفع القيمة
المالية فسيتعرض للسجن وحالته المادية غير
ميسورة، فهل يجوز لي أن أعطيه من الزكاة ؟
وبارك الله فيكم.

والعلمُ عند الله تعالى، وآخرُ دعوانا أن الحمدُ لله ربَّ العالمين، وصَلَّى اللهُ على نبيِّنا محمدٍ وعلى آله وصَحْبِهِ وإِخوانِهِ إلى يوم الدِّين، وسَلَّمَ تسليماً.

استعمال الصحف والجرائد لأغراض وحاجات

= السؤال =

ما حكم استعمال الجرائد والمجلات والصحف العربية التي لا تحتوي على آيات قرآنية وأحاديث نبوية، في تغليف السلع التجارية وغيرها؟ وهل الحكم هو نفسه بالنسبة للجرائد والمجلات المكتوبة باللغات الإفرنجية؟ وبارك الله فيكم.

= الجواب =

الحمدُ لله ربَّ العالمين، والصَّلَاةُ والسَّلَامُ على مَنْ أَرْسَلَهُ اللهُ رَحْمَةً للعالمين، وعلى آله وصَحْبِهِ وإِخوانِهِ إلى يوم الدِّين، أمَّا بعد:

فلا نستطيعُ أن نُنْفِيَ عن الصحف والجرائد والمجلات العربية خُلُوها من أسماء الله تعالى أو ذُكِرَتْ تَضَمُّنُهُ بعضُ الآياتِ أو أطرافِ أحاديث، لذلك فالواجبُ الحيطةُ بالاحتفاظ بها وصيانتها عن الابتذال، فلا يجوز اتِّخَاذُها مَلَفَاتٍ للحاجات من

السلع الغذائية والخضر، أو تنظيف السيَّارات بها، أو مسح الزجاج بها أو طرحها في الشوارع والأسواق أو إلقيائها في القمامات ونحو ذلك، والأفضلُ إن قَرَعَ منها أن يَحْرِقَهَا أو أن يَدْفِنَهَا في مكانٍ طاهرٍ أو يَغْرِهَا في مكانٍ خاصٍّ عن بقيَّةِ مُخَلَّفَاتِهِ المَنْزِلِيَّةِ بصورتها عن الامتثال.

أمَّا الجرائد والمجلات المكتوبة باللغة الإفرنجية إذا تَأَكَّدَ خُلُوها صفحاتها ممَّا ينبغي أن يُصان ويُحفظ، فلا أعلم ممنوعيتها في استعمالها لأغراض وحاجات. والحمدُ لله تعالى، وآخرُ دعوانا أن الحمدُ لله ربَّ العالمين، وصَلَّى اللهُ على نبيِّنا محمدٍ وعلى آله وصَحْبِهِ وإِخوانِهِ إلى يوم الدِّين، وسَلَّمَ تسليماً.

في حكم السؤال بوجه الله تعالى

= السؤال =

ما حكم السؤال بوجه الله تعالى؟

= الجواب =

الحمدُ لله ربَّ العالمين، والصَّلَاةُ والسَّلَامُ على مَنْ أَرْسَلَهُ اللهُ رَحْمَةً للعالمين، وعلى آله وصَحْبِهِ وإِخوانِهِ إلى يوم الدِّين، أمَّا بعد:

تناول الأكل عندهم؟ نرجو من فضيلتكم بيان الحكم الشرعي، وبارك الله فيكم.

=====

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فاعلم أن النهي عن البيع وقت النداء يوم الجمعة في قوله تعالى: ﴿إِذَا تَوَدَّى لَصَلَاةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ قَدْ لَكُمْ فِي ذَلِكَ أَنْ تَكُونَ تَعْلَمُونَ ۝﴾ [١٩: ١٩]، يشمل - عند الجمهور - سائر العقود، والمسافر - وإن لم تجب عليه جمعة لحديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «لَيْسَ عَلَى الْمُسَافِرِ جُمُعَةٌ»^(١) - إلا أن وجوب السعي لها لمن تلزمه هو حق لله تعالى، والتعاقد المفضي إلى ترك هذا الحق بطريق أو بآخر لا يجوز لكلا الطرفين، أحدهما بالأصالة والآخر بالتعاوان، لذلك ينبغي على المسافر - إن لم يسع إلى صلاة الجمعة - أن يتناول طعامه قبل النداء أو بعد صلاة الجمعة لتلا يعرض نفسه وغيره للإثم والمعصية. والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلّم تسليماً.

فمن سأل أحداً بالله أو بوجهه أجابه إلى سؤاله وإن لم يكن مستحقاً لقوله ﷺ: «مَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ»^(٢)؛ لأن في إعطائه تعظيم الله تعالى وتحقيق حاجة السائل ما لم يتضمن السؤال إثمًا أو قطعية رحم، أو يحدث ضرراً للمسؤول أو يسأل أمراً قبيحاً لا يليق شرعاً، كمن يسأل بالله مالاً لبيتاع محرماً كالخمر والدخان وكل ما يعود عليه بالخبيث والضرر؛ لأن «التحريم يتبع الخبيث والضرر»، لقوله ﷺ: «مَلْعُونٌ مَنْ سَأَلَ بِوَجْهِ اللَّهِ، وَمَلْعُونٌ مَنْ سِئَلَ بِوَجْهِ اللَّهِ ثُمَّ مَنَعَ سَأَلَهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ مُجَرَّاً»^(٣).

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين وسلّم تسليماً.

في حكم تناول مسافر لغذاء

في مطاعم وقت صلاة الجمعة

=====

إذا كنا مسافرين يوم الجمعة، فليتنا نتوقف أحياناً ببعض المطاعم التي على حافة الطريق، لتناول وجبة الغداء مما يتزامن مع وقت إقامة صلاة الجمعة، والقائمون على هذه المطاعم لا يؤذونها، فهل يجوز لنا

في حكم دفن موتى المسلمين في تابوت بديار الكفر

===== السؤال =====

تقدّمت جمعية من الجالية الجزائرية بفرنسا، إلى الإدارة الفرنسية المتمثلة في البلدية، بطلب منحهم قطعة أرض يتخذونها مقبرة، وقد قبل المطلب بشرط أن يتمّ بناء القبر بالإسمنت الصلب: قاعه وجوانبه الأربع، ويوضع الميت في صندوق ثم يلقى عليه بقطعة من الإسمنت الصلب حتى سطح الأرض بدون رمي التربة فوقه بحجة أن الأرض التي تتخذ مقبرة معرضة للحركة والانجراف، فما حكم بناء القبر على هذا الشكل؟
وجزى الله الشيخ خير الجزاء وسدد خطاه ووفقه لما يحبه ويرضاه.

===== الجواب =====

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:
فإذا منحت أرض بديار الكفر لدفن موتى المسلمين خاصة دون سائر الملل؛ فإنه يجوز دفنهم فيها، إذ المعلوم عدم جواز دفن كافر في مقبرة المسلمين ولا مسلم في مقبرة الكفار، أمّا دفنه في

تابوت اسمنتيّ أو خشبيّ يحول بينه وبين الأرض فإنه يكره ذلك اتفاقاً، قال النووي: «هو مذهبنا ومذهب العلماء كافة وأظنه إجماعاً»^(١)؛ لأنّ هذا الطريق في الدفن لا أصل له في شريعتنا، ولم يفعله الصحابة رضي الله عنهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا بغيره من المسلمين، قال ابن قدامة في «المغني»: «ولا يستحب الدفن في تابوت؛ لأنّه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه، وفيه تشبه بأهل الدنيا، والأرض أنشف لفضلاته»^(٢).

هذا، غير أن العلماء استثنوا من هذا الأصل ما إذا كانت الأرض رخوة غير متماسكة لكثرة المياه أو الوحل والطين، قال النووي عن الشيرازي وسائر الأصحاب: «يكره أن يدفن الميت في تابوت إلا إذا كانت رخوة أو نديّة، قالوا: ولا تنفذ وصيته به إلا في مثل هذا الحال»^(٣)، وهذا كله فيما إذا لم تكن أجساد موتى المسلمين في ديار الكفر بالإتلاف أو الإحراق ونحو ذلك إذا لم تدفع المبالغ المالية على وجه الاستحقاق للإدارة العمومية في ديار الكفر، فإنّ احتمال وجود هذا الشرط يعرض موتى المسلمين للابتذال والإهانة ويمنع تجويز الدفن بتلك الأراضي ولو في مقبرة خاصة بالمسلمين، سداً للذريعة الإهانة والتحقير بأهل الإسلام، لقوله صلى الله عليه وسلم:

«كَسُرَ عَظْمُ الْمُؤْمِنِ مِثْلًا كَكَسْرِ حَيٍّ»^(٨).

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلّم تسليماً.

في مشروعية عموم الاشتراط في الحج والعمرة

===== السؤال =====

هل الاشتراط في الحج والعمرة خاص بمن كان به مرض أو هو عام لكل من أراد الإحرام بهما أو بأحدهما؟

===== الجواب =====

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فلا تتعلّق مشروعيّة اشتراط المخرم على الله تعالى للتحلّل من مناسك الحج والعمرة بمن كان به مرض خاصّة، وإنّما هو اشتراط عام سواء لم يكن به مرض أو من تعلّق به مرض، فيُشرّع لمن لَبّى محرّماً أن يُقرن تليّته باشتراط التحلّل من نسكه

متى حبسه عارض من مرض أو خوف عن إتمام نسكه بقوله: «اللَّهُمَّ حَيِّ حَيْثُ حَبَسْتَنِي»، فإن حبس لعارض فليس في ذمته دم ولا حج من قابل^(٩)، باستثناء حجة الإسلام فلا تسقط عليه إجماعاً، ويلزمه قضاؤها.

هذا، وباشتراط التحلّل بعذر، قال عمر بن الخطاب وعليّ وابن مسعود وغيرهم وجماعة من التابعين، وبه قال أحمد وإسحاق وأبو ثور والشافعي في أصحّ قوليه، وحجّتهم ما ثبت صحيحاً من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير، فقال لها: «لَعَلَّكَ أَرَدْتَ الْحَجَّ؟» قالت: والله لا أجدني إلا وجعة، فقال لها: «حُجِّي واشترطي، قولي: اللَّهُمَّ حَيِّ حَيْثُ حَبَسْتَنِي»^(١٠).

وهذا خلافاً لمذهب مالك وأبي حنيفة وبعض التابعين، فإنّه لا يصحّ الاشتراط مطلقاً عامّاً كان أو خاصّاً بمن به مرض، والحديث مخصوص - عندهم - بضباعة بنت الزبير وأنّ القصة قضية عيّن لا عموم لها.

والصحيح أصولياً أنّ الخطاب الخاصّ بواحد من الأمة يشمل المخاطب وغيره حتّى يقوم دليل التخصيص، لعموم الحجّة الرسالية الشاملة للناس كافّة، ولعمل الصحابة رضي الله عنهم بقضايا الأعيان عموماً، وفي هذه المسألة خصوصاً، ففيه دليل على



عدم التفريق في الأحكام الشرعية بين المخاطب وغيره كما سبق بيان المسألة أصولياً^(١).

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلم تسليماً.

(١) أخرجه أبو داود في «الزكاة» باب من يجوز له أخذ الصدقة وهو غني (١٦٣٥)، ومالك في «الموطأ» (٦٠٤)، والحاكم في «المستدرک» (١٤٨٠)، وأحمد (١١٢٩٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٣٤٤٠)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، والحديث صححه الألباني في «الإرواء» (٨٧٠).

(٢) أخرجه أبو داود في الزكاة (١٦٧٢)، والنسائي في الزكاة (٢٥٦٧)، وابن حبان (٣٤٠٨)، والحاكم (١٥٠٢)، وأحمد (٥٣٤٢)، والبيهقي (٧٩٨٢)، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه، وصححه النووي في «الأذكار» (٤٥٨)، وأحمد شاكر في «تحقيقه لمسند الإمام أحمد» (١٩٥/٧)، والألباني في «الإرواء» (٦٠/٦).

(٣) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٣٧٧/٢٢) وفي «الدعاء» (١٩٩٣)، وابن عساكر (٢/٣٩٧/٨)، من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، والحديث حسنه العراقي في «طرح الشريب في شرح التفریب» (٨٠/٤)، والألباني

في «السلسلة الصحيحة» (٢٢٩٠)، وفي «صحيح الجامع» (٥٨٩٠).

(٤) أخرجه الدارقطني في «سننه» (١٥٥٩)، من حديث ابن عمر رضي الله عنه، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٥٤٠٥).

(٥) «المجموع» للنووي (٢٨٧/٥-٢٨٨).

(٦) «المغني» لابن قدامة (٥٠٣/٢).

(٧) «المجموع» للنووي (٢٨٧/٥)، انظر: «مغني المحتاج» للشرييني (٣٦١/١).

(٨) أخرجه أبو داود في «الجنائز» (٣٢٠٧)، وابن ماجه في «الجنائز» (١٦١٦)، وأحمد (٥٨/٦)، والطحاوي في «مشكل الآثار» (١٠٨/٢)، من حديث عائشة رضي الله عنها، وصححه الألباني في «الإرواء» (٢١٤/٣) رقم (٧٦٣)، وحسنه الزادعي في «الصحيح المسند» (١٥٩٧).

(٩) ويلزم لمن لم يشترط - إذا حبسه عارض من مرض أو خوف - دم، لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أُنْحِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ وَنَافِلَتُمْ﴾ [١٩٦: ١٩٦]، كما يلزمه حج من قابل.

(١٠) أخرجه البخاري في «النكاح» (٤٨٠١)، ومسلم في «الحج» (٢٩٠٢)، وابن حبان (٣٧٧٤)، وأحمد (٢٥١٣١)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

(١١) انظر: الفتوى الموسومة بـ «في العمل بقضايا الأعيان» تحت رقم (٤٥٤) على الموقع الرسمي للشيخ، حفظه الله تعالى: www.ferkous.com.

الشيخ الطيب العقبى

«خطيب السلفيين وشاعرهم»

سمير سميراد

— المولد والنشأة —

يقول في ترجمته لنفسه^(١): «وُلِدْتُ ببلدة سيدي عقبة (الجزائر) ليلة النصف من شهر شوال سنة (١٣٠٧هـ)؛ حسبما استَقَدْتُه من مجموع القرائن الدالة على تعيين العام، ويُحتمل أن تكون ولادتي بعد ذلك التاريخ بنحو العام لأنني لم أجد قيدا صحيحًا لسنة ولادتي.

والدي هو محمد بن إبراهيم بن الحاج صالح، وقد انتقل جده الأول إلى بلدة «سيدي عقبة»، فكان هو وأولاده من بعده «عقبين» بالسُّكنى.

— الانتقال إلى الحجاز —

يقول: «انْتَقَلْتُ عائلتنا مهاجرة من بلدة «سيدي عقبة» إلى الحجاز بِقَضَاهَا وَقَضِيضِهَا؛ أَثَاها وَذَكَرَهَا، صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا، سَنَةَ (١٣١٣هـ)، قاصدة مكة

المكرمة لحج الكعبة المشرفة في تلك السنة، فكنت في أفرادها الصغار، لم أبلغ من التمييز الصحيح، ولولا رجوعي إلى هذه البلاد ما كنت لأعرف شيئًا فيها.

— استقرار عائلته بالمدينة —

يقول: «سَكَنْتُ عائلتنا أَوَّلَ سَنَةِ (١٣١٤هـ) - بعد الحج - المدينة المنورة، حيث كان استقرارها بها، وبها قبرُ أبوي وعمي وعم والدي وأختي، وَجُلُّ من هاجر من أفراد عائلتنا، كُلُّهم دُفِنُوا هُنَالِكُمْ بـ «بقيع الغرقد»، رحمة الله عليهم».

— كفالته وتربيته —

ويقول: «وبعد وفاة والدي (سنة ١٣٢٠هـ) بَقِيتُ مع شقيقَي وأختي للأب تحت كفالة والدي... وتربيتُ في حجر أُمِّي يتيمًا غريبًا لا يَحُوطُنِي ولا يَكْفُلُنِي غير امرأة ليست بعالة... ولولا فضل الله عليَّ

وعنايته بي صغيراً يتيماً لما كنت هُديتُ سواء السبيل».

— تعلمه وقراءته القرآن —

يقول: «قرأت القرآن على أساتذة مضرين برواية «حفص»، ثم سرعتُ على عهد والدتي بقراءة العلم بالحرم النبوي، لا يشغلني عنه شاغل ولا يصدني عنه شيء، حيث كان أخي الأصغر مني سنّاً هو الذي تكلفه والدتي بقضاء ما يلزم من الضروريات المنزلية، وقد أدركت سر الانقطاع لطلب العلم وفهمت جيداً قول الإمام الشافعي: «لو كُلفتُ بشراء بضعة، ما تعلّمتُ مسألة»، بعد أن أصبحتُ أنا قائماً بشؤوني والمتولي أمر عائلتي ونفسي، وأخذتُ إذ ذاك من العلم يقسط شعرتُ معه بواجباتي الدينية والدنيوية، وما كدتُ أدرك معنى الحياة وأتناول الكتابة في الصحف السيارة وأنظم الشعر وأتمكن من فهم فنّ الأدب الذي كان سميحاً طبعي، وضمير جمعي - حتى فاجأتنا حوادث الدهر، ونوائب الحداث، وجلّها كان على إثر وبسبب الحرب العالمية التي شتت الشمل وفرقت الجمع».

— كيف أبعد من المدينة —

يقول: «تناولتُ الكتابة في الصحف الشرقية قبل الحرب العمومية أمداً غير طويل، فعَدّني بعض رجال تركيا الفتاة من جملة السياسيين، وأخرجوني

في جملة أنصار النهضة العربية من المدينة المنورة - على إثر قيام الشريف حسين بن علي في وجوههم بعد الحرب - إلى المنفى».

وكان مستقر المنفى أخيراً في أرض «الأناضول». ثم يقول: «وهناك بقيتُ أكثر من سنتين مُبعداً في جملة الرفاق عن أرض الحجاز وكلّ بلاد العرب، ثم انتهت الحرب الكبرى بعد الهدنة يوم (١١ نوفمبر ١٩١٨م) ونحن إذ ذاك مع عائلتنا التي التحقت بنا بعد خراب المدينة «أزمير»، ومنها كان رجوعنا معشر أهالي المدينة المنورة إلى الحجاز. وما وصلت أنا إلى مكة المكرمة حتى لقينا من لدن جلالة الملك حسين كل ما هو أهله من الإكرام والإجلال، وهناك عيّنتُ مديراً لجريدة «القبلة» والمطبعة الأميرية»....

— رجوعه إلى الجزائر —

وقد وقف الدكتور صالح خرفي^(١) على نقل مهم يؤرخ لهذه المرحلة في جريدة «القبلة» [السنة الرابعة، العدد ٣٤ / ٥ يناير ١٩١٩م]، وما هو بنصه: «(سفر فاضل) في مساء هذا اليوم برح العاصمة رصيفنا الفاضل الهام، أرب الغيرة والشهامة، الكاتب القدير، والشاعر الكبير، الأستاذ الطيب العقبي» قاصداً «جدة» بعائلته، ومنها إلى

أربعة أيام، ولم يزل الشيخ يطلبها منهم (مراراً لما بها من القضايا) التي تخصه (أو المسائل العلمية)^(٣).

ثم أسس الشيخ ابن باديس صحيفة «المنتقد»، واجتمع عليها الكتاب المصلحون، فسلوا سيف الانتقاد، بعد أن علموا أنه «لا يكون إصلاح إلا بالانتقاد»، وقد كانت وجهتهم الأولى في النقد هي الاعتقادات.

يقول ابن باديس: «هنا اصطدما بزعماء الطرق وشيوخ الزوايا الاصطدام المعروف؛ لأنه إذا خلص التوحيد توجه الناس إلى ربهم الذي خلقهم وتركوهم، واعتقدوا فيهم أنهم مخلوقون مثلهم لا يضرون ولا ينفعون، إلى غير هذا مما ينتج التوحيد الصحيح من تحرير العقول والأرواح والقلوب والأبدان»^(٤)، فزعزعوا «عقائد كانت تحسب من صميم الإيمان»، وتسفوا «صروحاً مشيدة من الخرافات والأوهام»، وزرعوا «البذرة الأولى لتطهير العقائد وتحرير الأفكار».

وكانت أول صحيفة دعت إلى تحرير الأمة من ضغط وتسلط زعماء الطريقة، أو «حكومة القطب والغوث»، هي صحيفة «المنتقد»، التي انبثرت للكتابة فيها: «أقلام كانت ترسل شواظاً من نار على الباطل والمبطلين»^(٥).

ثم جاءت قصيدة العقبي، كالسيل الجارف،

وطنه الأصلي «الجزائر»، التي وضع بعض المعتدين المتمردين يده عليها اغتصاباً، وامتص في سني الحرب العمومية، التي نال رصيفنا الفاضل منها ما ناله من أنواع العسف والجور والنفي والتبديد من الحكومة التركية ظلماً وعدواناً شأن الأفاضل الأحرار... نكتب هذه السطور ونحن في أشد الأسف والأسى على فراق رصيفنا الماجد النبيل ونتمنى له النجاح في قضيته، رافقته السلامة في الظعن والإقامة.

وقد ذكر العقبي سبباً آخر لرجوعه إلى وطنه، قال: «... ولما كنت أتوقعه من عدم استتباب الأمن واستقرار الأمر في الحجاز للشريف حسين، غادرت تلك البلاد المقدسة إلى هذه البلاد الجزائرية بنية قضاء مآربي هنا وعمل ما يجب عمله في قضية أملاكنا مع المعتدي عليها، ثم الرجوع إلى الحجاز إذا رجعت المياه إلى مجاريها».

لكن شاء الله أن يبقى العقبي، ولا يغادر الجزائر، ويستوطن بلدة «بسكرة».

وعلى إثر عودته، قامت حكومة فرنسا بتفتيش منازل ببلدة «سيدي عقبة» و«بسكرة»، بسبب وشايات الظلمة المعتدين، وأخذت جميع أوراقه التي كانت بحوزته؛ من مخطوطات وغيرها، يوم (٤ سبتمبر ١٩٢١م)، وأطلقت سبيله بعد توقيفه

المقالات العظيمة بها، كما كان عميد الكتاب فيها، ولك أن تلتبس ذلك لمس اليد، إذا وقفت على هذه الكلمات والتصديرات التي كان يُحررها ويُنشرها صاحب «الشهاب»، وإليك بعضها:

— مباهلة العقبي للطريقين —

وبينا الحرب على أشدها بين الموحدين وبين الطريقين الخرافيين، والصراع في أوجه، إذا بخرافي كبير من المغرب الأقصى ينضم إلى أصحابه «العلويين»، ويسخر نثره وشعره في هجو متقدي البدع ومحاربي التخريف، وهو: «أحمد شكرج» القاضي التيجاني، وكان من شأنه أنه دعا المصلحين للمباهلة، بل كذب عليهم وأدعى أنهم لا يحيون إذا دُعوا إليها، فتصدى له «العقبي»؛ وكتب: «بل نجيب... ولعنة الله على الكاذبين»^(٧).

وقال العقبي في «مباهلته»: «اللهم إن كنت تعلم أن شكرج وجماعة الطريقين فيما هم عليه اليوم وما يدعون الناس إليه ويقرؤونهم على فعله في طرقهم محقون وأن ذلك هو دينك الذي ارتضيته وشرعته لعبادك بواسطة محمد ﷺ، فالعني ومن معي لغنا كثيرا! وإن كنت - يا الله، يا ربنا ورب كل شيء!! - تعلم أن ما عليه الطريقون اليوم فيما هم فيه من

أو كالزلزال؛ بما أحدثته من هزة عنيفة، وتحطيم لأوضاع مقدسة، يحدثنا عنها الشيخ مبارك؛ يقول: «ابتداء الحرب على حكومة القطب... قصيدة العقبي وتأثيرها في الأمة؛ ولكن «أتى الوادي فطم على القرى» إذ حمل العدد الثامن [من «المنتقد»] في نحره المشرق قصيد «إلى الدين الخالص» للأخ في الله، داعية الإصلاح وخطيب المصلحين، الشيخ الطيب العقبي... فكانت تلك القصيدة أول مغول مؤثر في هيكल المقدسات الطرقية، ولا يعلم مبلغ ما تحمله هذه القصيدة من الجراءة ومبلغ ما حدث عنها من انفعال الطرقية، إلا من عرف العصر الذي نشرت فيه وحالته من الجمود والتفديس لكل خرافة في الوجود»^(٨) مما جاء فيها:

ماتت السنة في هذي البلاد
قبر العلم وساد الجهل ساد
وفساد اعتقاد باطل
في سهول القطر طرا والنجاد
عبد الكل هواء شيخه

جده، ضلوا وضل الاعتقاد
ثم عطلت «المنتقد» فخلقت «الشهاب» «مرآة الإصلاح والمصلحين»، لتمضي على نفس الخطأ، وتواصل الجهاد، وكان «العقبي» من محرري

أمرهم ودعايتهم الناس إلى طُرُقهم هو من الحَدَث في دينك والباطل الذي لا يرضيك ولا يرضي نبيك، فالعز (سكيرج) قاضي الجديدة ومن معه لعنا كبيرا! واجعل مَقَتَكَ الأبدِيَّ وخِزْيَتِكَ ولَعْنَتَكَ الدائمة على الكاذبين! (آمين، آمين، آمين).

هكذا أباهلُّك وألاعُنك يا سكيرج! فلا عني بمثلها! وإياك أن تتأخر أو تنهزم يوم اللقاء...، «سكت سكيرج ولم يجب عن مقال العقبي «بنت شفة»، وكان من واجبه أن يجيب بصراحة ويقول أني قَبِلْتُ تعيين الزَّمان والمكان»، وهكذا: «انهزم سكيرج»، ولكن أصحابه عمدوا إلى التَّمويه والمغالطة والكذب فأعرض العقبي عنهم، وقطع الكلام معهم؛ لأنهم كما قال: «هم قَوْمٌ بُهْتُ» [ع ١١٢/ ص ٨-١٤].

— تأييد ابن باديس والميلي —

«سَيَهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ»: تحت هذا العنوان كتب ابن باديس تأييداً للعقبي، قال: «حيّاك الله وأيدك يا سيف السنة وعَلَمَ الموحّدين، وجزاك الله أحسن الجزاء عن نفسك وعن دينك وعن إخوانك السلفيّين المصلحين، ها نحن كلُّنا معك في موقفك صفّاً واحداً ندعو دعوتك ونباهل

مباهلتك، ونوازرِك الله، وبالله. فليتنقِّدْ إلينا الخُلُويُّونَ^(٨) وشيخهم ومن لَفَّ لَفَّهُمْ وكَثُرَ سَوَادُهُمْ في اليوم الموعود والمكان المعين لهم، وليبادِرُوا بإعلان ذلك في جريدتهم إن كانوا صادقين، فإن لم يفعلوا - وأخسب أن لن يفعلوا - فقد حقَّتْ عليهم كلمة العذاب وكانوا من الظَّالمين، والحمد لله ربِّ العالمين»^(٩).

كما كتب الشيخ مبارك الميلي في العدد الموالى للشيخين [في العدد: ٩٨/ ص ١٠-١٣]، جاء فيه وصف الشيخ العقبي بـ «خطيب السلفيّين وكاتبهم وشاعرهم».

— العقبي وجريدة «الإصلاح» —

نمَّ أسَّس العقبي جريدة «الإصلاح» ببسكرة، التي يقول عنها الإبراهيمي: «فكان اسمُها أخفَّ وقعاً، وإن كانت مقالاتُها أسدَّ مَرَمَى وأشدَّ لَدَعاً»^(١٠)، وكتب عنها الشيخ ابن باديس، وبشَّرَ بِقُرْبِ صدورِها؛ فقال: «سَتَضْدُرُّ تحت الاسم أعلاه جريدةٌ لخطيب السلفيّين وشاعرهم الرَّعِيم الكبير الشيخ الطيّب العقبي، بحسبي في التَّنويه بما ستجمل به «الإصلاح» الصَّحافة الجزائرية من آيات البيان، وغُرر البلاغة، وفنون الكلام، وبديع الأساليب، وما تخدم به حزب الإصلاح الديني من

الهدم، ليثبت مكانها عقائد التوحيد الصحيحة.

— جهاد العقبي —

كان هذا جهاد العقبي في «الكتابة» التي كان إماماً مبرزاً فيها، وهنا وقفة مع جهاده في الميدان، ومع دعوته التي أعلن بها في وسط الناس:

* هذه مكاتبة نُشِرت لأديب في جرائد تونس [جريدة «لسان الشعب» (١٩٢٧)]، قام برحلة إلى «بسكرة»؛ فسجّل ما يلي: «... في بسكرة جمعة إصلاحية قوية على رأسها الأستاذ الطيّب العقبي... وأهم ما ترمي إليه هاتية الجمعية القضاء على الخرافات القديمة، والتّقيصُ ممّا يعلمه الناس عن الطرق والزّوايا للقضاء عليها بعد ذلك بتأنا، وهو أمر تعهّد به العقبي الذي لا يترك فرصة تمرّ بدون أن يكون فيها خطيئاً لا فرق عنده أكان ذلك في طريق، أو مقهى، أو حانوت عطار... وقد اشتهر الأستاذ بفكرته، وهو فخور بها يسمع الناس يسبّونه ولا يتحرّك، ويأتيه البريد بالمكاتيب [أي: الرّسائل] المملوءة بشتمه فيضحك منها ويعطيها لمن كان بجانبه ويقول: «انظر في أيّ شيء يضيّعون أوقاتهم»، وله في طريق داره ضريح صغير في مقبرة قديمة رأى الناس يعبدونه، فهدمه ثلاث مرّات،

آيات الحكمة وقواطع الحجّة في أبواب الدّعوة ومطارح الجدل، بحسبي في ذلك أن أقول إنّها للأستاذ العقبي، فقد عرفه الناس في مجالسه وما نشرته الصّحف من كلامه، الخطيب المفوّه، والكاتب الضّليع...»^(١١).

وقال فيه أيضاً: «الأستاذ العقبي أشهر من أن تُعرّف به، وتحدّث عن ثباته وإخلاصه وصراحته وجراسته، ولقد كان منذ أيام الحجاز وحلّ ببلدة «سيدي عقبة» مُعلّناً بكلمة الحقّ، داعياً إلى الكتاب والسّنة، مُنكراً لشرك القبوريين وبدع الطّرفيين، وكان له من جرّاء ذلك أعداء، وكان له بسببه خصوم، وكانت له معهم مواقف وكانت له عليهم ردود...»^(١٢).

ولقد عانى العقبي كثيراً لاسْتِصْدارِ جريدته، واعْتَرَضَتْهُ فيها عراقيل؛ ولا أدلّ على ذلك من أنّ العدد الأوّل صدر في (١٢ ربيع الأوّل ١٣٤٦ هـ)، ولم يصدر العدد الثّاني إلّا في أوّل سَنَتِهِ الثّالثة (٢ ربيع الثّاني ١٣٤٨ هـ)، موافق: (٥ سبتمبر ١٩٢٩ م).

لم يمضِ على العقبي إلّا زمن قصير في بسكرة حتّى طار صيته، حيث كان في هذه المرحلة: «العالم الأوّل، والمصلح الدّاعية الأوّل»، الذي قوّض صرح الطّرقية، وزعزع بنيانها، وأعمل فيها فؤوس

لا يجدون في أنفسهم حرجاً مما قضى الله
ورسوله...».

وقال عن مجلس آخر، جمعهم بالشيخ
السعدوني الذي قال قولاً عظيماً شنيعاً: «ولم يتكلم
الشيخ السعدوني... وجعلنا نتباحث معه في حركة
الإصلاح وفي المصلحين، وفي أعداء الإصلاح
المفسدين فاعترف بأنه قال: «الرجوع إلى كتاب الله
وسنة رسوله ﷺ ضلالٌ مبینٌ؛ وشقاوة وخسارة
سَرْمَدِيَّة، اليوم وقبل اليوم»، وقال: إنه لا يزال
مصرّاً على هذا القول... وقد بين لنا مراده بتأويل
لم نستطع أن نفهمه، وقد هجم عليه العقبي هجوم
المحقق على الباطل فتركه حائراً مبهتاً، وكان هذا
الموقف الذي وقفه الأستاذ العقبي موقفَ جدٍّ،
موقفَ صراحة، موقفَ من لا يخاف في الله لومة
لائِمٍ، موقفَ من يجاهد الخرافيين بالقرآن جهاداً
كبيراً، بتلك الفصاحة العربية التي لم تكن لغير
العقبي، فإنه أحاط بالسعدوني من كلِّ جانبٍ يمتنعُ
بالقرآن، ولم يكن للسعدوني من حجة... وأخيراً
عَجَزَ عن كلِّ شيءٍ واعترف بأنه لا يستطيع أن
يتنصر علينا بلسانه؛ ولكنه سيكتب في الجرائد...
وقد قرَّع العقبي على طعنه في ابن تيمية... تقريباً
حُلُوا ومُراً...».

ولكنهم في كلِّ مرةٍ يجددون بناءه بعد أن يزودوا
الأستاذ بجانبٍ من الدُّعاء، وأخيراً تركوه
وصمّموا على عدم تجديده إلا إذا انتقم لنفسه من
عدوّه!... وهم منتظرون!

ولقد التفّ حول هذا الرجل المصلح نخبةٌ
مهمّةٌ من أبناء البلاد، كَوْنُوا نهضةً لا يُستهانُ بها،
وهي تعمل بكلِّ مجهودها في إنارة الطريق إلى
الأفكار القديمة التي استولت عليها وأفسدتها من
حيث لا تُشعرُ»^(١٣).

وكتب «الزاهري» عن إحدى جَوَلات العقبي
رُفْقَةً إخوانه من العلماء والأدباء في منطقة «بسكرة»؛
فقال: «وفدُ الشعراء يزور: طُولَقَة، فرفار، البرج»
[جريدة البرق] (ماي ١٩٢٧م): «وبعد الفراغ
من مَأْدِيَةِ الغَداء، شرع الأستاذ الطيّب العقبي يدعو
الناس إلى النجاة، ويهديهم إلى سبيل الرّشاد ويجاهد
الذين يجعلون لله أنداداً، ويدعون مع الله آلهة كثيرة
- بالقرآن جهاداً كبيراً، ومضى العقبي في هذا
الموضوع وتغلغل فيه بشدة كأنه التيار الجارف الذي
جرف طرق «القوم» وخرافاتهم؛ أو كأنه إعصار
فيه نارٌ تأكل ضلالات المشركين أكلاً لَمّاً؛ فلم يبقَ
في مجلسه ذلك أحدٌ إلا وخضع لكتاب الله، وسلّم
الله ورسوله تسليماً ولم يخرجوا من هناك حتّى عادوا

— فصاحة العقبي —

ولا يفوتني هنا أن أقف وَفَّتَيْنِ مع «فصاحة» العقبي، التي أجمع على التنويه بها الموافق والمخالف:

* قال أحد كتّاب جريدة «النجاح»^(١٤) [ع: ٢٨٠/ص ٢] (عام ١٣٤٤هـ/ ١٩٢٥م):

«أما الشيخ الطيّب العقبي فله فصاحة تامة يتخلّص بها من موضوع إلى موضوع بسهولة ولم يتلَعَثْ في خطابه، وذلك دليل على براعته في المنطق».

* وقال أحد مكاتبي «الشهاب» [ع: ١٦١/ص ٦-٩] يصف إحدى مجالس وجولات العقبي [١٩٢٨م]: «ثمّ قام أمير البيان والخطيب المصقع الأستاذ العقبي، وألقى خطبة ارتجالاً دامت أكثر من نصف ساعة... ولقد رأيت خطيباً بلسانه، خطيباً بلهجته، خطيباً بهيئته، خطيباً بحركاته وسكناته، وأسهب في ذلك [الموضوع] إسهاباً استحلاه الناس واستعذبوه، حتّى ملّك عليهم عواطفهم وأخذ عليهم مشاعرهم وترك بعض الناس يكون من شدة ما أثر عليهم بفصاحته وبيانه...».

— الانتقال إلى عاصمة الجزائر —

استدعى الأعيان المصلحون في مدينة الجزائر وإدارة «نادي الترقّي» الشيخ العقبي ليواصل

جهاده في الجزائر التي هي في حاجة أكثر إليه، ورغبت في ذلك إدارة جمعية العلماء، فانتقل إليها.

وعن عظيم أثره فيها، يقول الشاعر الأديب حمزة بوكوشة^(١٥): «...ظهرت العاصمة بمظهر ديني لم يُعهد فيها من قبل، [حدث بها انقلاب لم يكن في الحسبان] وذلك منذ حلّ بها الدّاعية الإسلامي العظيم الأستاذ الطيّب العقبي، فأثر في الأئمة بدروسه... ومحاضراته... فانتفع به خلق كثير في العاصمة وضواحيها، وأتبعوا الصّلاة، وتركوا الشّهوات»^(١٦).

وقد كان العقبي عميد «جمعية العلماء» في العاصمة، ولسانها الذي ينشر دعوتها، وحين تأسست جريدة «البصائر» عهدت إليه بإدارتها.

— مخنة العقبي —

ثمّ حدثت حوادث مؤلمة، ابتدأت بمكيدة اتّهام العقبي بقتل المفتي «كحّول»، ومثوله للمحاكمة، ثمّ بعد براءته، بقي تحت نظّر الحكومة واختبارها، في محنة شديدة مرّت عليه، ثمّ استعفاؤه من إدارة «البصائر»، ثمّ مأساة استقالته من مجلس إدارة جمعية العلماء، وهكذا انفصل العقبي عن بقيّة إخوانه، وجاءت الحرب العالميّة...

- وقيل الكثير عن العقبي، مما يطول ذكره، إلا أنه لابد من الإشارة إلى أن تلك الأقوال التي غمّز بها، يرجع أكثرها إلى مواقفه السياسية، وإلى الخطّة التي اختارها في المعاملة مع الإدارة الفرنسية؛ يريد بذلك خدمة هذه الأمة، وتجنبها ما يضرّ بها، أمّا دينه وعقيدته فلا أحد استطاع أن يشهد عليه بأنه بدّل أو غير، بل هم مجمعون على أنه ظلّ ثابتاً صلباً فيهما، ومن آخر ما كتب عام (١٩٥٣م) قوله: «إنني بلوت هذه الأمة في خدمتي لها أكثر من ثلاثين سنة، وقاسيت في سبيل الإصلاح ما قاسيت وكانت التجربة قاسية كادت تؤدّي إلى اليأس من نجاة هذه الأمة المغبونة؛ ولكن اعتقادي في إصلاح حالها لا يزال اليوم على ما كان عليه أمس، وهو أن نجاة هذه الأمة لا يحصل إلا في التمسك بالكتاب والسنة والسير على ضوء تعاليمها قولاً وعملاً...»^(١٧).
- رحم الله الشيخ العقبي، وجازاه أحسن ما يجازي المجاهدين العاملين.
- (١) نشرت في كتاب «شعراء الجزائر في العصر الحاضر» للأديب الهادي السنوسي (ص ١٢٤)، ونقلها الأستاذ فضلاء في كتابه: «الطيب العقبي رائداً لحركة الإصلاح...» (ص ١٥ - ٢٣)، وعن هذا الأخير نقلت.
- (٢) «الجزائر والأصالة الثورية» (ص ٨٢).
- (٣) انظر: «الشهاب» [العدد ٥، والعدد ٧].
- (٤) «الشهاب» [العدد ٣٢ / ١١ ذي الحجة ١٣٤٤هـ].
- (٥) الإبراهيمي: «سجل مؤتمر جمعية العلماء» (ص ٥١).
- (٦) «رسالة الشريعة» (ص ٢٨٤).
- (٧) «الشهاب» [عدد ٩٧ السنة الثانية: ١٧ / ١١ / ١٣٤٥هـ].
- (٨) «الحلوليون» نسبة إلى عقيدة الحلول التي حوّلها كتب ابن عليّة؛ رئيس «عليويين»، فقد زعم أنه هو «الله»! تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.
- (٩) «الشهاب»: [السنة الثانية: ١٧ / ١٢ / ١٣٤٥هـ / ص ٧].
- (١٠) «السجل» (ص ١٥).
- (١١) «الشهاب»: [العدد ١٠٦ / ١٠ / ١٩٢٧م / ص ١٥].
- (١٢) «الشهاب»: [العدد ١١٥ / ص ١٧].
- (١٣) «رحلات جزائرية» (ص ٨٤ - ٨٥) لمحمد الجابري.
- (١٤) انتهجت هذه الجريدة نهجاً مضاداً للمصلحين، وآوت كتاب الطرّيقين.
- (١٥) كان عضواً إدارياً في جمعية العلماء، وكانت له صلة بالشيخ العقبي، وقد حدّثني ولده أن في مخطوطات والده كتاباً ألفه عن سيرة العقبي، فعسى أن يُنشر قريباً.
- (١٦) عن جريدة «الوزير» التونسية (١٩٣٢م)، ضمن «رحلات جزائرية» (ص ١٤٣).
- (١٧) جريدة «المنار» (العدد ١٧ / ص ١).

اعتقاد سفيان بن سعيد الثوري

قدم له وعلق عليه: د / عبد المجيد جمعة

طرقاً منها في «سير أعلام النبلاء» (٢٧٣/٧)، وفي «العلو للعلّي الغفار» (٣٧٤).
أمّا إسنادها فـ:

محمد بن عبد الرحمن بن العباس: هو أبو طاهر المخلص الذهبي البغدادي، الشيخ المحدث مُسْنِد وقته، مات في رمضان سنة (٣٩٣ هـ)، قال الخطيب: «كان ثقة»، انظر «السيرة» (٤٧٨/١٦).

وأبو الفضل شعيب بن محمد بن الراجيان: هو شعيب بن محمد بن عبيد الله بن خالد الراجيان أبو الفضل الكاتب المتوفى في النصف الآخر من شهر ربيع الآخر من سنة (٣٢٦ هـ)، قال الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» (٢٤٦/٩): «كان ثقة».

وعلي بن حرب الطائي الموصل: هو ابن محمد

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.

أمّا بعد، فهذه عقيدة شيخ الإسلام، وإمام الحفاظ، وسيّد العلماء العاملين في زمانه، أبي عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي المجتهد المتوفى سنة (١٢٦ هـ) رحمه الله، أوصى تلميذه شعيب بن حرب أبا صالح المدائني بأن يلتزمها، ويدين الله بها إلى أن يلقاه، وهي عقيدة مطابقة لما كان عليه أهل السنة والجماعة.

وقد رواها بإسناده الإمام اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (١/١٥١ - ١٥٤ رقم: ٣١٤)، وذكر الحافظ الذهبي



صورة عن ورقة من المخطوط

ابن عليّ أبو الحسن الطائي المحدث الإخباري صاحب «المستد»، مات سنة (٣٦٥ هـ)، وقد جاوز التسعين، قال الحافظ في «التقريب»: «صديق فاضل»، وانظر ترجمته في «تهذيب الكمال» (٣٦١/٢٠).

وشعيب بن حرب هو الإمام القدوة العابد شيخ الإسلام أبو صالح المدائني، المجاور بمكة، من أبناء الخراسانية، قال ابن معين: «ثقة مأمون»، توفي سنة (١٩٧ هـ)، انظر «السيرة» (١٨٨/٩).

وسفيان الثوري هو أشهر من أن يذكر، ومناقبه أكثر من أن تحصر.

وقد اعتمدت على نسخة خطية مصورة من المكتبة الظاهرية برقم (٣٨٧٤) [ضمن مجموع (ق) ١٩١ - ١٩٢]، واعتبرتها الأصل، وقابلتها بالرواية المذكورة في «أصول الاعتقاد»، ورمزت لها بحرف: «ك»، وصححت الخطأ، واستدركت السقط، وأثبتت الزيادات، وجعلتها بين معقوفتين []، وعلّقت على بعض مسائلها بحشيب ضيق المقام، وجهد المقل، والله المستعان.

النص المحقق:

إلا بموافقة [السنة^(١٦)] ^(١٧).

[الحمد لله وحده] ^(١٨).

أخبرنا محمد بن عبد الرحمن بن العباس، قال:
ثنا أبو الفضل شعيب بن محمد بن الرّاجيان، قال:
ثنا علي بن حرب الموصلي - يشر من رأى سنة سبع
وخمسين ومائتين - قال: سمعت شعيب بن حرب
يقول: «قلت لأبي عبد الله سفيان بن سعيد الثوري:
حدثني بحديث من السنة^(١٩) ينفعني الله [عزّ
وجلّ] ^(٢٠) به، فإذا^(٢١) وقفت بين يدي الله [تبارك
و^(٢٢) تعالى، وسألني عنه، فقال لي: [من أين أخذت
هذا؟ قلت: يا ربّ! حدثني بهذا الحديث سفيان
الثوري، وأخذته عنه، فأنجو أنا، وتواخذ أنت،
فقال] ^(٢٣): يا شعيب! هذا توكيد وأي توكيد! اكتب:

بسم الله الرحمن الرحيم

القرآن كلام الله غير مخلوق، منه ^(٢٤) بدأ وإليه
يعود^(٢٥)، من قال ^(٢٦) غير هذا فهو [كافر] ^(٢٧) ^(٢٨).
والإيمان قول وعمل ونية، يزيد وينقص، يزيد
بالطاعة وينقص بالمعصية.

ولا يجوز القول إلا بالعمل، ولا يجوز القول
والعمل إلا بالنية، ولا يجوز القول والعمل والنية

قال شعيب: [فقلت] ^(٢٩) له: يا أبا عبد الله!
فما ^(٣٠) موافقة السنة؟ قال: تقدّم الشيخين أبا بكر
وعمر ^(٣١).

يا شعيب! لا ينفعك ما كتبت حتى تقدّم
عثمان ^(٣٢) وعليّ علي من بعدهما ^(٣٣).

يا شعيب بن حرب! لا ينفعك ما كتبت لك
حتى لا تشهد لأحد بجنة ولا نار إلا للعشرة الذين
شهد لهم رسول الله ^(٣٤)، وكلّهم من قریش ^(٣٥).

يا شعيب بن حرب! لا ينفعك ما كتبت لك
حتى ترى المسح على الخفين دون تخلعها أعدل
عندك من غسل قدميك ^(٣٦).

يا شعيب بن حرب! ولا ينفعك ما كتبت
[لك] ^(٣٧) حتى يكون إخفاء «بسم الله الرحمن الرحيم»
في الصلاة أفضل عندك من أن تجهر ^(٣٨) بها ^(٣٩).

يا شعيب بن حرب! لا ينفعك ما كتبت لك ^(٤٠)
حتى تؤمن بالقدر خيره وشره، وحلوه ومثره، كلّ من
عند الله عزّ وجلّ.

يا شعيب بن حرب! والله ما قالت القدرية ما
قال الله، ولا ما قالت الملائكة، ولا ما قال ^(٤١)
النبيون، ولا ما قال أهل الجنة، ولا ما قال أهل
النار، ولا ما قال أخوهم إبليس - لعنه الله - قال

الله عز وجل: ﴿أَقْرَبَيْتَ مِنْ أَخَذِ اللَّهِ هَوْنَهُ وَأَخْلَفَ اللَّهُ عَنْ عِلْمِهِ وَخَتَمَ عَنْ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَنْ بَصَرِهِ فُتُونًا﴾ [فمن يتدبر بين يدي الله: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾] (٢٨) ﴿[٢٣: ٢٣]﴾ وقال تعالى: ﴿وَمَا تَشْكُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [٢٠: ٢٠] وقالت الملائكة: ﴿سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [٢٢: ٢٢] وقال موسى [عليه السلام] (٢٩): ﴿إِنْ مِنْ إِلَّا يَنْتَنِكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَقَالُ﴾ [١٥٥: ١٥٥] وقال نوح - عليه السلام -: ﴿لَا يَنْفَعُكُمْ نُصْرَتِي إِنْ أُرْسِلْتُ أَنْ أَصْبَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [١٠٦: ١٠٦] وقال شعيب - عليه السلام -: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَمُوتَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَنَمُوتَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [٨٩: ٨٩] وقال أهل الجنة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [٤٣: ٤٣] وقال أهل النار: ﴿ظَلَمْتَ عَلَيْنَا شِقْوَتَنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ [١٠٦: ١٠٦] وقال أخوهم إبليس لعنه الله: ﴿رَبِّ يَا آخِزْنِي﴾ [٣٩: ٣٩] (٣١).

يا شعيب! لا ينفعلك ما كتبت [لك] (٣٢) حتى ترى الصلاة خلف كل بر وفاجر، والجهاد [ماضي] (٣٣) إلى يوم القيامة، والصبر تحت لواء

السُّلطان جَارَ أم عَدَل.

قال شعيب: فقلت لسفيان: يا أبا عبد الله! الصلاة كلها؟ قال: لا، ولكن صلاة الجمعة والعيدين (٣٤)، صلّ خلف من أدركت، وأما سائر ذلك فأنت غَيْرُ [أن] (٣٥) لا تصلي إلا خلف من تثق به، وتعلم أنه من أهل السنة والجماعة.

يا شعيب بن حرب! إذا وقفت بين يدي الله عز وجل فسألك عن هذا الحديث فقل: [يا رب] (٣٦) حَدَّثَنِي بهذا الحديث سفيان [بن سعيد] (٣٧) الثوري، ثم خلّ بيني وبين ربي عز وجل، [وحسبنا الله ونعم الوكيل].

يا دهر مهلاً لقد لججت في كنفي
أصبر فبعض الذي قد حلّ بي يكفي
أحرمتني وطني وأفقدتني إلفي
وسائل الدهر عني هل غمض طرفي] (٣٨)

(١) ساقطة من «ك».

(٢) المقصود بالسنة هنا: الكلام في العقائد، ولهذا صنف كثير من علماء السلف كتباً في بيان عقيدة أهل السنة والجماعة، وسمّوا ذلك كتب السنة، ليميزوا بين عقيدة أهل السنة وعقيدة أهل البدعة، كـ«السنة» لعبد الله بن أحمد والخلال والطبراني والأثرم واللالكائي وغيرهم، وهذا كقول ابن مسعود وأبي بن كعب وأبي الدرداء

- (٩) في الأصل: «ومن».
- (١٠) وقد انعقد إجماع أهل السنة على أن من قال: إن لقرآن مخلوق فهو كافر.
- (١١) وكذا في «العلو» (٣٧٤) للحافظ الذهبي، وفي «ك»: «كفر»، وأخطه خطأ من المحقق؛ لأن النسخة قديماً كانوا لا يمدون الحروف غالباً.
- (١٢) وإثماً زاد: «ونية» لأن بعض الناس قد لا يفهم دخول النية في ذلك، وهذا ظاهر؛ لأن القول والعمل إذا لم يكن خالصاً لله تعالى لم يقبل، وقوله: «إلا بموافقة السنة» يعني الشريعة، وهي ما أمر الله به ورسوله؛ لأن القول والعمل والنية إذا لم يكن مسنوناً قد شرعه الله تعالى يكون بدعة، ولهذا فإن الأعمال لا تقبل إلا إذا كانت خالصة لله، موافقة لشرعه، وهذا معنى قولهم: لا نعبد إلا الله، ولا نعبد إلا بما شرع، لا نعبد بالبدع والمحدثات.
- (١٣) زيادة من «ك».
- (١٤) زيادة من «ك».
- (١٥) في «ك»: «وما».
- (١٦) في «ك»: «تقدمة الشيخين أبي...».
- (١٧) وهذا متفق عليه بين أئمة المسلمين المشهورين من الصحابة والتابعين وتابعيهم، ويدل عليه ما ثبت عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضي الله عنهم»، رواه البخاري (٣٤٥٥)، بل ثبت عن محمد بن الحنفية أنه قال: «قلت لأبي: أي الناس خير بعد رسول الله ﷺ؟ قال: أبو بكر، قلت: ثم من؟ قال: ثم

- جئته: «اقتصاد في سنة خير من اجتهاد في بدعة»؛ فالسنة كالشريعة: هي ما سنّه الله ورسوله ﷺ وما شرعه، فقد يراد به ما سنّه وشرعه من الاعتقادات، وقد يراد به ما سنّه وشرعه من العبادات، وقد يراد به كلاهما.
- (٣) زيادة من «ك».
- (٤) في الأصل: «إذا».
- (٥) زيادة من «ك».
- (٦) ساقطة من الأصل.
- (٧) في الأصل: «ومنه».
- (٨) هذا القول مأثور ثابت عن السلف، قال عمرو بن دينار: «أدركت مشايخنا منذ سبعين سنة يقولون: القرآن كلام الله، منه بدأ وإليه يعود» [أصول الاعتقاد] للعلالكاني (رقم ٣٨١)؛ «اصريح السنة» للطبري (رقم ١٦)؛ ومعنى «منه بدأ»: أي هو المتكلم به حقيقة، وهو الذي أنزله من لدنه، ليس هو كما تزعم الجهمية والمعتزلة وغيرهم: أن القرآن لم يبدأ منه، وإثماً خلق الكلام في محل فبدأ الكلام من ذلك المحل، وفيه رد على الأشاعرة أيضاً حيث يقولون: «لم يبدأ منه شيء»، وإثماً الكلام معنى قائم في نفسه، فلم يسمع جبريل كلاماً، وإثماً هو الذي أحدث لفظ القرآن، والدليل على ما ذهب إليه السلف قوله تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ﴾، وإثماً معنى «إليه يعود»: يعني أنه يسرى به في آخر الزمان من المصاحف والصدور حين لا يعمل بالقرآن، فلا يبقى في الصدور منه كلمة، ولا في المصاحف منه حرف.

عليه الأئمة، فلا يعتد بمخالفة المبتدعة في ذلك، قال في «الطحاوية»: «ونرى المسح على الخفين في السفر والخصر، كما جاء في الأثر».

(٢٣) ساقطة من «ك».

(٢٤) هذه أيضاً من المسائل الفقهية، وقد اختلف فيها السلف، وأفردها بعضهم بالتصنيف، كالإمام الهروي والخطيب البغدادي وأبي طاهر البراء البغدادي وغيرهم.

(٢٥) في «ك»: «بهما».

(٢٦) في «ك»: «الذي كتبت».

(٢٧) في «ك»: «قالت».

(٢٨) زيادة من «ك».

(٢٩) زيادة من «ك».

(٣٠) زيادة من «ك».

(٣١) زيادة من «ك».

(٣٢) ساقطة من «ك».

(٣٣) زيادة من «ك».

(٣٤) في الأصل: «العبدان خلف من أدركت»، ولعله تكرار، أو سقن نظير.

(٣٥) ساقطة من «ك».

(٣٦) زيادة من «ك».

(٣٧) زيادة من «ك».

(٣٨) ساقطة من «ك».

عمر، وخشيت أن يقول عثمان، قلت: ثم أنت، قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين، رواه البخاري (٣٤٦٨)، بل يروى هذا عن علي من ثمانين وجهاً.

(١٨) في «ك»: عثمان، وهو خطأ، لأنه ممنوع من الضرف.

(١٩) فيه إشارة إلى أن سفيان الثوري - رحمه الله - كان يتوقف في المفاضلة بين عثمان وعلي، وروى عنه أيضاً أنه رجح علياً على عثمان، ثم رجح عن ذلك لما اجتمع به أيوب السخيتاني، وقال: من قدم علياً على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار، وهذا مذهب سائر الأئمة وجاهل أهل الحديث، بل هو إجماع منهم على ذلك، انظر منهاج السنة (٣٨/٢)، «مجموع الفتاوى» (٤/٤٢١ وما بعدها).

(٢٠) ساقطة من «ك».

(٢١) ويدل عليه ما رواه عبد الرحمن بن عوف قال: قال رسول الله ﷺ: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد في الجنة، وسعيد في الجنة، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة»، أخرجه الترمذي (٣٦٨٠)، وأحمد (١٥٨٥)، وقال الألباني - رحمه الله - في «صحيح الجامع» (٥٠): «صحيح».

(٢٢) هذه المسألة فقهية، وإنما ذكرت في العقيدة، لأن طوائف من أهل الأهواء والبدع من الخوارج والروافض أنكروا المسح على الخفين، وزعموا أن ذلك خلاف كتاب الله، ولهذا نص عليه أهل السنة في عقائدهم، وقد ثبت ذلك عن النبي ﷺ قولاً وفعلًا بلغت حد التواتر، وقد فعله بعده الصحابة، وأجمعت

جلسة في قاعة الانتظار

محمد بوسلامة

وإنَّ له في ذلك لَشُغْلًا، وكثر التَّأَوُّبُ فكنت من
المتأبِّين وإنَّ لي من عدواه عجبًا؛ ومنه أنِّي رأيت
يوما هُرا يتشاءب فتشاءبت، كلُّ ذلك والقوم لا
ينطقون، ولقد كان من عادتي أن لا أحل موطنًا إلَّا
أجلت فيه الفكر واستنبأته عَمَّا انطوى عليه من العَبَرِ.

وكان من بركة هذه السنة عليَّ أن وعظتني
يومًا نملة موعظةً بليغةً جرى لها القلمُ في مقالة
مسجعة سمَّيتها: «موعظة نملة»؛ وكان ذلك زمن
اشتغالي بالأسجاع، ولعلَّك تقرؤها يومًا؛ فقلت في
نفسي: إن كان الصَّمت محمودًا فلا ينبغي أن يحمَد
في مثل هذا الوطن، وإن كان الكلام مذمومًا فلا
ينبغي أن يُذَمَّ في مثل هذا الوطن، فاجتمع عندي
من هذا وذاك أنَّ الكلام والصَّمت إنَّما يُحمَد كلُّ
منهما في موطنه، فالصَّمت في موضع الكلام مذموم

اشتدَّت بي يومًا وعكة فَغَدَوْتُ إلى الطَّيِّب
التمس دواءً، وكان قد حبسه عَنَّا حابس، فما بلغ
حتَّى بلغت السَّامة من القلوب مبلغًا عميقًا،
فجلست في حجرة الانتظار أرقب نوبتي في أناس
آخرين؛ فمكثنا ساعةً من نهار كأنَّ الطَّير على
رؤوسنا، وقد شُدَّت الأفواه بأقفال الصَّمت فلم
تنبس الشِّفاه بيناتها، ولو عثرت نملةٌ لسمع لعارها
صدي، ولم يكن من القوم إلَّا تقليب الأبصار في
أركان الحجرة والتأمُّل في زخرفها، وطال الصَّمت
فطال الزَّمان، وقهر القلوب سلطانُ الملل فترجعت
عنها الجوارح، فهذا يلوي عنقه ويخفِّف بذلك ألم
الفقر من طول القعود، وآخر قد جمع كَفَّيه ينفخ
فيهما فتسمع له زفرة المصدور، وفتل آخر شاربه،
وعبث آخر بلحيته، وربما شغل بعض القوم بأنفه

كالكلام في موضع الصمت، والموفق من وضع كلاً في موضعه، وكل ذلك إنما يُحكّمه لبّ اللبيب؛ فالصمت والكلام إن لم يكن وراءهما لب كان الصمت عيًّا والكلام خطأ، وكل ما أُلّف في فضل الصمت إنما هو منزل على مواطن فضله؛ ولا أدري هل أُلّفوا في فضل الكلام أم لا؟ فإن فعلوا كان ذلك من الإنصاف، وكل ما أُلّف في آفات الكلام إنما هو منزل على مواطن ذمّه؛ ولا أدري هل أُلّفوا في آفات الصمت أم لا؟ فإن فعلوا كان ذلك من الإنصاف ولو احتكم إلى الصمت والكلام لحكمت للكلام في أكثر الخصومات؛ ذلك لأنني أرى أن الأصل في الصمت عدم النفع؛ لأنه عدم وأن أصل الكلام المنفعة؛ فالعاقل لا يتكلّم إلا بما يصلحه وما خلق كلام الناس إلا لمصالحهم وحوائجهم ولا يخرج الشيء عن أصله في أكثر أحواله.

ولم يكن الصمت دليلاً بنفسه، فما دلّ منه على شيء فإنما ذلك بمعونة القرائن، وما أخذ الفقهاء الأحكام من سكوت النبي ﷺ على أن السكوت دليل بنفسه على الإباحة مثلاً، وإنما أخذوا ذلك من حيث كونه - عليه الصلاة والسلام - لا يسكت على الباطل، فكأنه قال لهم: ما سكّت عنه فهو حلال؛ فصار سكوته في قوة الكلام، ولذلك اختلفوا في

سكوت غيره؛ وما كان سكوت البكر دليلاً على رضاها، وإنما علم ذلك من شدة خجلها من التصريح بالرّضى بخلاف عدم الرّضى فإنه لا ينجلها التصريح به، ولذلك لما انتفت هذه العلة عند الثيب رجع الشكوت إلى أصله، ولو أطلع الفقهاء على أبعاد زماننا لما اكتفوا منهم بالسكوت. كل ذلك والقوم لا ينطقون وطال الصمت فطال الزمان وخلا المكان من معاني الأنس، فلا تسمع للقوم حواراً ولقد كانت المحاورة من أجل معاني الأنس التي يجدها الإنسان في الإنسان وإنما يُدخل عليك الوحشة الرجل السكيت الذي لا يكاد ينطق؛ وذلك لأن الحوار وقود الأنس وأن الصمت مُحمد لجذاه، ولهذا فإنك لا تأنس برجل يحدثك بغير لغتك؛ لأنه في مقام السكوت وإن كان هذا أقرب إلى التأنيس من الذي لا يحدثك أصلاً.

ولقد زعم أهل البصرة أن لفظ «الإنسان» مأخوذ من الأنس، فإن صفا لهم قوهم صفا لنا - إن شاء الله - أن نقول: إن المحاورة هي من أعظم المعاني التي من أجلها سُمّي الإنسان إنساناً، وكل من لم يأنسك بحديثه وسكت في موطن الموانسة والكلام فقد انتقص من إنسانيته، وما ظنك بقوم يجتمعون في ذلك المكان والزمان لا يتحدثون، وإن

مثل هذا الصمت لفاش في بني قومي، وإن أردت له نظيراً فاطلبه في الولائم ومجامع الأفراح حيث تكون غاية الحاضرين هبة على كتيب الكسكس، ثم بعد ذلك يتفرقون وقد يكون فيهم الفقيه والأديب والحكيم والظريف فيضيع اجتماعهم بلا شيء.

وكان ينبغي أن تهتل هذه المناسبات السعيدة فيجتمع القوم في مكان يطيب فيه الحديث وتدور الكلمة على الألسن، فيتكلم الفقيه والأديب وأولو النهى، ويستمع غيرهم ويتطرف فيه أهل النوادر والقصاصون، وتنشد فيه الأشعار من الفصيح والملحون، وقد يكون فيهم رجل من أهل الملاحم الذين جاهدوا الاحتلال الفرنسي فيروي ملحمة كانت من أيام الجزائر تزيد الشباب حباً لهذا الوطن، فيكون مجلساً يتعلم فيه الناس حسن المحاورة وطرائق الكلام، وقد يجتمع كل هؤلاء النبلاء في وليمة واحدة ثم لا يحصل شيء من ذلك فيتفرق بتفرقهم خير كثير، ويضيع ما هو خير من الطعام والشراب، وقد أكون آخذاً بطرف من الخيال إذا حدثتك هذا الحديث؛ ولكن ما ذكرته لك له حقيقة عند غيرنا من الذين تتفجر ينابيع ثقافتهم حيثما اجتمعوا، وإن كان هذا عسيراً فليس

عسيراً على الرجل أن يجمع أولاده فيحدثهم ساعة يعجم فيها أعوادهم ويخبر ما عندهم، فقد يكون الولد ضعيف الإدراك فيفطن له والده فيسلك به في الحديث مسالك الرشد والنباهة حتى لا ييسر عوده على العي والسفاهة فتندمل نفسه على الحمق كما يندمل الجرح على الفساد.

وقد يكون الولد ذكياً لبيباً فتزيده المحاورة توقداً لشعلة ذهنه وصقلاً لمواهبه فيكون مجلساً يستفيد فيه الذكي والغبي، ويتحدث فيه الآباء والأبناء فكل مستمع ومتكلم، وكل آخذ ومُعط، فلا يقومون إلا ونفوسهم تائقة إلى مجلس مثله فينشؤون على حب المحاورة وحسن الحديث؛ كل ذلك والقوم لا ينطقون، ولو كان سكوتهم سكوت ورع يخشى زلات اللسان لقلت إن القوم يتورعون وإئثم من أهل قوله - عليه الصلاة والسلام - «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ»، ولكن الورع قد مات أهله، وإئثم هو العي الذي عقل العقول، والفهامة التي حبست الألسن؛ ثم إنني قد تأملت قوله - عليه الصلاة والسلام - وسمت بروق معانيه فلاح لي منها بارق لطيف يضيء لنا ما نحن فيه، ووجهه أنه ﷺ حث أولاً على قول الخير ونكره ليشمل خير الذين

أتوسّم وجوه القوم لعلّها تخبرني خبر الألسن
المكبولة، وكنت في كلّ موطن من المتوسّمين
فيأخذني من الظّنون ما قرب وما بعد ثمّ أتغلغل في
أعماق التّاريخ فأستدلّ بما غبر على ما حضر ثمّ
أرجع بعد ذلك أسفا على أمةٍ مسخت حضارتها
ونسخت نضارتها، أمةٍ ركبت في مضامير الفخار
هملاجا ولبست أياها زيتها ديباجا فأبدلها دهرها
من هملاج قطوفاً ومن الدّيباج صوفاً، فكان من
آثار غيبتها هذه الألسن المكبلة التي لا تحسن الترجمة
عمّا يلبس الأفئدة مع كثرة الموضوعات النّافعة في
الدّين والدّنيا.

ولست آسف على ذي كمّ كأسفي على من
كان بصيراً ثمّ عمي إن هذا الدّاء ليتحسّى بلسمه
جيل زمنٍ فيظهر الشّفاء في أجيال تأتي بها أزمنة
أخرى، وكذلك تُداوى الأمم، وطال الصّمت فطال
الزّمان، ثمّ أطمع في الذي يجاذيني فألقي إليه الكلمة
لعلّها ترجع منه بأختها فأحش بها للحديث صراماً،
وأجعل منها للصّمت صراماً فيجيني بما لا مطمع
فيه في بحّة صنعها صمت طويل ثمّ عاد إلى صمته
وعدت إلى خواطري التي قيّدتها لك مساطري ثمّ
جاءت نويتي فقمّت وتركت القوم في صمت مديد
وكان ذلك آخر الشأن، ثمّت.

والدّنيا، فكان في تقديمه دلالة على أنّه الأولى وأنّه
ينبغي البحث عن مواضع الكلم النّافع فيجرى بها
اللّسان، ولست أرى التّخيير هنا مستوي الطّرفين
كالذي في قولك: «صاحب أيّ الرّجلين شئت زيدا
أم عمراً» وإنّما هو كالذي في قولك: «كن عالماً أو
طالب علم» أي إنّ استطعت أن تكون عالماً فافعل،
فإنّها أبعد الغايتين وأعلى المنزلتين، فإن أعياك أن
تكون عالماً فلا أقلّ من أن تكون طالب علم.

فالتّقديم في هذا المثال وفي الحديث الشّريف
إنّما هو لبيان الأشرف وهو مشعر بالاهتمام، فيكون
المعنى حينئذ إن استطعت أن تقول خيراً فافعل فهو
الأجدر، فإن لم تجد خيراً فاصمت؛ فكلّ من صمت
وعنده خير يقوله فليس بصامت على الوجه الذي
طلّب منه؛ ومن يسكت دون أن يلتمس خيراً يقوله
كان كمن تيمّم دون بحث عن الماء، فإن كان عنده
خير كان كمتيمّم بحضرة الماء؛ وهذا المعنى الذي
ذكرته تشهد له مقاصد الشريعة ويعين على فهمه
تذوّق كلام العرب، ولا يقدر الإنسان أن يقول
خيراً إلّا إذا أعمل فكره وتلمّس لذهنه الموارد
وليس ذلك بعسير؛ ولكنّه الكسل الذي أصاب
الأبدان فأخملها، قد كرّ مرةً أخرى فأصاب العقول
فأهملها، كلّ ذلك والقوم لا ينطقون؛ ثمّ طفقت

قراءات تربوية في بعض الأحاديث النبوية

فريد عزوق

* المقدمة:

تُعَدُّ السُّنَّةُ النَّبَوِيَّةُ المصدر الثاني من مصادر التربية الإسلامية، والمسلك العملي في بناء الأفراد وإعدادهم؛ ذلك لأنَّ الله تعالى كَلَّفَ نبيَّهِ ﷺ بمهام عظيمة منها التربية والتعليم؛ فقال سبحانه ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [البقرة: ١٢٩]، فقام ﷺ بذلك أحسن قيام حتى توفاه الله تعالى، فأخرج أُمَّةً هي خيرُ الأمم على مستوى التدبُّن والتخلُّق والتعلُّم؛ لأنها كانت هدفًا لتربية النبي ﷺ وغرضًا لتعليمه وتوجيهه، فشهد بذلك الصَّغير والكبير، والمرأة والرجل، والخادم والعبد والسَّيد، يقول أنس رضي الله عنه: «خدمت رسول

الله ﷺ عشر سنين، والله ما قال لي أفًا قط؛ ولا قال لي لشيء: لمَ فعلتَ كذا، وهَلَّا فعلتَ كذا»^(١)، ويقول معاوية بن الحكم السلمي: «فلما صلَّى رسول الله ﷺ فبأبي هو وأمي ما رأيت معلمًا قبله ولا بعده أحسن تعليمًا منه، فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني؛ قال: «إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ، إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ» أو كما قال رسول الله ﷺ^(٢)، بل شهد النبي ﷺ بذلك على نفسه وهو الصَّادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى، فقال: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْنِي مُعْتَنًا وَلَا مُتَعَتَنًا؛ وَلَكِنْ بَعَثَنِي مُعَلِّمًا مِيسَرًا»^(٣).

لذا أصبح من الضروري العودة إلى هذا

الأصل العظيم لتحديد المقاصد والوسائل الناجعة في التربية والتعليم.

وفي هذه الصفحة يحاول الباحث قراءة بعض الأحاديث النبوية قراءة تربوية ليستخرج ما يستفاد منها في حياتنا التعليمية والتربوية.

الحلقة الأولى - حديث جبريل^(١):

يعدُّ هذا الحديث العظيم أصلاً من أصول العلم، ومسلكاً رشيداً من مسالك التعليم والتعلم، ذلك أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال فيه: «إِنَّهُ جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ»، فهو حديث غرضه التعليم، ولذا كان لازماً معرفة ما علَّمه والطريقة التي علَّم بها، وقد تجلَّى ذلك فيما يلي:

١ - بيَّن هذا الحديث الأسس الشرعية التي تحقِّق حسن التدُّين، والأصول التربوية التي تبني جوانب الشخصية لكلِّ مسلم، فشملت الأنواع الثلاثة مصلحة الإنسان الدُّنيوية والدُّينية، قال ابن القيم رحمه الله: «أكمل النَّاسَ لَذَّةٌ من جمع له بين لَذَّةِ القلب والروح، ولَذَّةِ البدن فهو يتناول لذاته المباحة على وجه لا ينقص حظُّه من الدَّار الآخرة، ولا يقطع عليه لَذَّةُ المعرفة والمحبة والأنس برَبِّه»^(٢).

فالإسلام جاء لمصلحة البدن، وأصوله في الشَّهادتين والصَّلاة والزَّكاة والصَّوم والحجَّ، والإيمان جاء لمصلحة العقل، وأصوله في الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقضاء والقدر خيره وشرِّه، والإحسان جاء لمصلحة روحه، وأصله في إشباع الرُّوح بالحبِّ والخوف والرجاء.

٢ - أشار هذا الحديث العظيم إلى أن المعلم ينبغي أن يكون مفيداً وعملياً؛ لأنَّ النَّبِيَّ ﷺ لما سُئِلَ عن الإسلام والإيمان والإحسان لم يكن جوابه مفاهيم تجريدية وتعريف تخضع لحدود منطقية صرْفة لا معنى لها في واقع النَّاس، بل فسَّر الإسلام بأركانه، والإيمان بأصوله، والإحسان بأساسه، فمن حقَّقها فقد حقَّق أصول الدِّين وأركانه.

وفي هذا تنبيه للمعلِّمين على ضرورة الاهتمام بالجانب العملي والتطبيقي في التعليم، فلا يحشى رأس التلميذ بمفاهيم وحدود مجرَّدة لا تبني شخصيته، ولا تعدل سلوكه، ولا تصطحبه عند البحث عن حلول لمشكلاته، ولهذا قال الشَّاطبي رحمه الله: «كُلُّ مسألة لا ينبغي عليها عمل فالخوض فيها خوض فيما لم يدلَّ على استحسانه دليل شرعيٌّ



وأعني بالعمل عمل القلب وعمل الجوارح من حيث هو مطلوب شرعاً^(١)، وقال أيضاً: «العلم الذي هو العلم المعتبر شرعاً أعني الذي مدح الله ورسوله على الإطلاق هو العلم الباعث على العمل الذي لا يخلي صاحبه جاريًا مع هواه كيفما كان، بل هو المقيد لصاحبه بمقتضاه، الحامل له على قوانينه طوعاً أو كرهاً»^(٢)، وقال ابن خلدون رحمه الله: «واعلم أن الكمال عند الشارع في كل ما كلف به إنما هو في هذا، فما طلب اعتقاده فالكمال فيه هو العلم الثاني الحاصل عن الاتصاف، وما طلب عمله من العبادات فالكمال فيها في حصول الاتصاف والتحقق بها»^(٣).

٣ - بين هذا الحديث أن التعليم عملية تربوية تهدف إلى بناء الإنسان المسلم، فتبدأ بالأسس والأركان قبل الأسقف والجدران؛ لأن ما استفاده الصحابة من مفهوم الإسلام والإيمان والإحسان في هذا الحديث هو الأركان لا كل الدين، وعليه؛ فإن مراعاة بناء هذه الأصول وغرسها في الأطفال منذ الصغر حتى يشبوا عليها - وقد قوي البناء وقدر على حمل الأعباء - من مستلزمات التربية الإسلامية ومتطلباتها الأساسية.

يقول ابن أبي زيد القيرواني - رحمه الله - في مقدمة الرسالة: «وقد جاء أن يؤمروا بالصلاة لسبع سنين ويضربوا عليها لعشر، ويفرق بينهم في المضاجع، فكذلك ينبغي أن يعلموا ما فرض الله على العباد من قول وعمل قبل بلوغهم ليأتي عليهم البلوغ، وقد تمكن ذلك من قلوبهم وسكنت إليه أنفسهم، وأنست بها يعملون به من ذلك جوارحهم، وقد فرض الله تعالى على القلب عملاً من الاعتقادات، وعلى الجوارح الظاهرة عملاً من الطاعات»^(٤).

٤ - بين هذا الحديث أن الطريقة التي علم بها جبريل الصحابة - رضوان الله عليهم - هي طريقة فذة ومثلى، حيث اعتمد على الاستجواب أو السؤال والجواب، فالسائل جبريل عليه السلام، ومع ذلك عدّه النبي ﷺ معلماً، وفي ذلك دليل على أن طريقة السؤال من المعلم أو الاستجواب طريقة علمية صحيحة وتعليمية مفيدة؛ لأنها تستخرج المعلومة من أفواه التلاميذ، فتكون أرسخ في الفهم وأبقى على الأثر، وهو ما تنادي به التربية في العصر الحديث، وهذا ينبّه إلى ضرورة أخذ المعلمين بهذا الأسلوب في تدريس المواد التعليمية، ولا يقال

(٢) مسلم في «صحيحه» برقم (٥٣٧).

(٣) مسلم في «صحيحه» برقم (١٤٧٨).

(٤) حديث جبريل، أخرجه مسلم في «صحيحه» في كتاب الإيمان: باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ووجوب الإيمان بإثبات قدر الله سبحانه وتعالى (١/٣٦) برقم (٨) و(١/٣٩) برقم (٩) و(١/٤٠) برقم (١٠).

(٥) ابن القيم: «الفوائد» (ص ١٥٠).

(٦) الشاطبي: «الموافقات» (١/٤٦).

(٧) الشاطبي: المرحع السابق (١/٦١).

(٨) ابن خلدون: «المقدمة» (ص ٤٦١).

(٩) ابن أبي زيد القيرواني: «مقدمة الرسالة» (٥٥).

بصعوبته في المواد الشرعية، فالحديث ردُّ عليه، وإقرار بجذواه.

٥ - بين هذا الحديث أن الطريقة التي علم بها جبريل الصحابة - رضوان الله عليهم - كانت مثيرة لهم، خصوصاً وقد اشتملت على أساليب الجذب والتنبية، ممَّا أثار فيهم التشويق، وحرك دافعيتهم للتعلُّم، ومن صور التنبية والجذب:

- محي جبريل - عليه السلام - في نظر الصحابة من بعيد، ولكن لم ير عليه أثر السفر.
- تصديق جبريل - عليه السلام - لإجابة النبي ﷺ: «فمجبنا له يسأله ويصدق».

- حرص الصحابة على معرفة حقيقة السائل.
- طريقة جلوس جبريل - عليه السلام - مع النبي ﷺ

وفي هذا تنبيه إلى ضرورة استخدام المعلمين لأساليب الجذب والتنبية حتَّى يثيروا دافعية طالبيهم للتعلُّم، ويشوقوهم للمعرفة والاكتشاف، ويحفزوهم على التَّجاوب مع ما يعطى لهم، ويحركوا فيهم حبَّ الاستزادة والتَّركيز لما يقال.

(١) البخاري في «صحيحه» برقم (٥٦٩١)، ومسلم في «صحيحه» برقم (٢٣٠٩) واللفظ له.

عبارات عقدية فاسدة

عمر الحاج مسعود

يفرض - في زعم أولئك القائلين - أن لا يموت ذلك الشخص بذلك السبب، ولا تصيبه تلك المصيبة، وهذا سفة وحق وجعل، وسوء ظن بالله جل وعلا. إن كل ما يقع من خير وشر، وسيئة وحسنة وموت وحياة هو من رحمة الله وفضله وحكمته وعدله، وله في ذلك عز وجل الحكمة الباهرة، والحجة البالغة والنعمة السابعة، وهو الرحمن الرحيم، العزيز الحكيم، السميع العليم، قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَنَّكَ الْمَلِكُ تَوَكَّلْ الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ وَتَقَرَّجْ الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ وَتُحَرِّمْ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلَّ مَنْ تَشَاءُ بِرَبِّكَ الْخَبِيرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾ [الأنعام: ٢٦] وقال: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝﴾ [الأنعام: ٦٨] وجاء في دعاء الهم والحزن: «اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ أَمَتِكَ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ مَا ضِ

هذه - أخي القارئ - المجموعة الثانية من العبارات العقدية الفاسدة المشتهرة على ألسنة كثير من الناس، وفسادها راجع إلى تضمُّنها اعتقاداً فاسداً أو أنها تذكر في غير موضعها.

١ - فلان مسكين ما يستهلش:

إذا أصيب أحد الأشخاص المحبوبين بمصيبة أو مات بحادث أليم، قال بعض الناس: فلان مسكين ما يستهلش، وفي هذا عدة محظورات: الأول: الاعتراض على قدر الله عز وجل، وأنه لا ينبغي أن تحمل المصيبة أو الحادث بهذا الشخص المحبوب وهو مناف للإيمان بالقدر، والله تعالى يقول: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْهُ اللَّهُ مَخْرَجًا ۝﴾ [الأنعام: ١١].

الثاني: منافاة تلك المصيبة للحكمة؛ لأنه

فِي حُكْمِكَ، عَدْلٌ فِي قَضَاؤِكَ...»^(١).

وهذا يتضمن نفوذ حكمه في عبده وكمال ملكه وقهره، وحمده وعدله، قال عن نبيه هود عليه السلام: ﴿مَا مِنْ قَائِلٍ إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِأُصْبُعَيْهِ إِنْ رَأَى عَلَى عَبْدٍ مِرْطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [٥٦: ٥٦]^(٢).

الثالث: وصف الله بالظلم؛ لأن ذلك الشخص مات بتلك الطريقة أو نزلت عليه تلك المصيبة - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - قال عز وجل: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [٥٦: ٤٩]، وقال في الحديث القدسي: «يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا»^(٣).

ثم ينبغي أن يُعلم أن هذه المصيبة قد تكون خيراً للإنسان، قال تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٢١٦: ٢١٦]، وقال ﷺ: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُوَافِيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٤).

٢- هذه الساعة الحمد لله، وساعة أخرى ما نعرف: إذا سُئل بعض الناس عن حاله أجاب بقوله: «هذه الساعة الحمد لله، وساعة أخرى ما نعرف».

ومعنى هذا أنه قد لا يحمد في ساعة أخرى، وهذا خلاف ما يجب أن يكون عليه المسلم من حمد الله عز وجل في جميع الأحوال: في السراء والضراء في الغنى والفقر، في الصحة والمرض.

كيف لا، وقد أمر أن يتلو قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١: ٢] في اليوم والليلة سبع عشرة مرة أو أكثر، وكان النبي ﷺ إذا رأى ما يحب قال: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ» وإذا رأى ما يكره قال: «الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ»^(٥). وعن عبد الله بن عمرو قال: قال النبي ﷺ لرجل: «كَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا فُلَانُ؟»، قال: أحمد الله إليك يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: «هَذَا الَّذِي أَرَدْتُ مِنْكَ»^(٦).

فمن عرف ربه، وعرف أسماءه الحسنى وصفاته العلى حمده ليل نهار، صباح مساء، ولهذا كانت كلمة الحمد لله أفضل الدعاء، كما قال النبي ﷺ: «أَفْضَلُ الذِّكْرِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ»^(٧).

٣- عُمرُكَ طَوِيلٌ أو عُمرُكَ طَوِيلَةٌ:

إذا حضر شخص أثناء الحديث عنه قيل له: عُمرُكَ طَوِيلٌ، يستدل بحضوره على طول عمره، وهذا يناق

يتغير ولا يتبدل.

قال ابن تيمية: «والأجل أجلان: أجل مطلق يعلمه الله، وأجل مقيد... فإن الله أمر الملك أن يكتب له أجلاً، وقال: «إِنْ وَصَلَ رَجُلٌ زِدْتَهُ كَذَا وَكَذَا، وَالْمَلِكُ لَا يَعْلَمُ أَيزِدَادُ أَمْ لَا؛ لَكِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يَسْتَقِرُّ عَلَيْهِ الْأَمْرُ، فَإِذَا جَاءَ ذَلِكَ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ»^(١٢).

وقال: «والرَّزْقُ نوعان: أحدهما: ما علمه الله أنه يرزقه فهذا لا يتغير.

والثاني: ما كتبه وأعلم به الملائكة فهذا يزيد وينقص بحسب الأسباب... والأسباب التي يحصل بها الرزق هي من جملة ما قدره الله وكتبه»^(١٣).

وهذا معنى قول الله تعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾^(١٤).

٤ - هذه المصيبة لي أعطاهما لي ربّي:

تكثر هذه العبارة عند النساء، يقلنّها من باب التَّسَخُّطِ والقنوط وربّما الاعتراض على القدر.

فإذا كان الصَّبِيّ - أو الصَّبِيَّة - كثير الحركة والإزعاج لوالدته، سخطت عليه وضاق منه صدرها، وفرب لسانها، وقالت هذه العبارة، وربّما دعت عليه بالشَّرّ.

ولا يخفى ما في هذه العبارة - في هذه الحالة

الاعتقاد الصَّحيح الواجب اعتقاده من كون الأعمار بإذن الله الواحد القهار لا يعلم طولها وقصرها إلّا هو، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَكَتَبَ مُوَجَلًّا﴾^(١٥) ﴿لَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ﴾^(١٦) ﴿وَمَا تَعْرَى نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾^(١٧).

وقال النبي ﷺ: «وَلَنْ يُعَجَّلَ شَيْئًا قَبْلَ حِلِّهِ، أَوْ يُؤَخَّرَ شَيْئًا عَنْ حِلِّهِ»^(١٨)، يعني عن حينه.

نعم هناك أسباب تزيد في العمر؛ لكن لا يمكن معرفتها إلّا عن طريق الوحي، وحضور الشخص أثناء الحديث عنه ليس منها.

وقد ثبت أن صلة الرَّحِمِ، والبرّ: يزيدان في الأعمار، قال النبي ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُنْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَأَنْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَجْمَهُ»^(١٩)، وقال: «تَعَلَّمُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ فَإِنَّ صِلَةَ الرَّحِمِ مَحَبَّةٌ فِي الْأَهْلِ، مَرْأَةٌ فِي الْمَالِ، مَنَسَّةٌ فِي الْأَثَرِ»^(٢٠)، وقال: «لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءَ، وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمَرِ إِلَّا الْبِرُّ»^(٢١).

ملاحظة: الأعمار التي يدخل عليها الزيادة والنقص، والأرزاق التي يقع فيها البسط والقدر هي ما في كتب الملائكة، أمّا ما في أم الكتاب فلا

والمناسبة - من القنوط وقلة الصبر والتسخط على أفلاذ الأكباد، وعدم شكر الله رب العباد.

قال تعالى: ﴿لَا يَتَمَنَّوْنَ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَا الْخَيْرِ وَلَئِنْ

مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَمْنَحْ مِنْ قَنُوطٍ ۝﴾ [الشك: ٤٩].

وفيها دعوى الجاهلية، والنبي ﷺ يقول: «ليس منا من لطم الخنود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية»^(١٤).

من دعوى الجاهلية: النباحة والتدب والدعاء بالويل والشبور.

إن المؤمن يدعو بصلاح ذريته وهداية أولاده، قال تعالى في وصف عباد الرحمن: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَنْزَلِنَا ذُرِّيَّتًا طَيِّبَةً وَآخِرَةً آمَنَ﴾ [الأنعام: ٧٤]، وقال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَحْمَلَ سَلَامَةً فَارْتَضَاهُ وَأَصْلَحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي لَئِنْ ثَبَتَ إِلَيْكَ وَلَدِي مِنَ السَّامِرِينَ ۝﴾ [الشك: ١٥].

كما ينبغي أن يتقي فيهم ربّه، ويأخذ منهم جذره، ويحرص على تعليمهم وتأديبهم ويجتهد في تركيتهم وإصلاحهم وإلا كانوا له أعداء.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَأْكُلْ أَمْوَالُكُمْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ

وَأُولَئِكَ كَفَرُوا لَكُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّ تَعْفُوا أَوْ تَنْصَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝﴾ [النساء: ١٥-١٥].

٥- يَا رَبِّ وَغَلَّاشٍ، وَاشْ ذَرْتُ:

تكثر هذه العبارة عند النساء، فإذا أصيبت إحداهن بمصيبة أو نزل بها بلاء جزعت وقنطت وأسأت الأدب مع رب الأرض والسماء، واعتزضت على القدر والقضاء، ورفعت عقيرتها بالويل والشبور وسوء الدعاء.

وهذه العبارة فيها الاعتراض على قدر الله وحكمه، وسوء الظن فيه واتهامه بالظلم، وادعاء منافاة تلك المصيبة للحكمة والعدل، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وفيها الدعاء بدعوى الجاهلية ومواجهة المصيبة بالتسخط المنافي للصبر، وكل هذا سبق بيانه وشرحه.

وفيها كذلك الجهل بأن المصائب - وإن كانت بإذن الله - سبها كسب العبد وذنبه، ومصدرها نفسه وعيّه، قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۝﴾ [الشك: ٣٠].

وقال لنيه ﷺ - وهو أعلم الخلق بالله وأتقاهم



وأشدُّهم له خشية: ﴿قَالَ صَلِّ عَلَى مَنْ حَسَنَ قَوْلُ اللَّهِ وَمَا صَلَّاهُ مِنْ مَخْتَوَيْنَ تُفْسِدُهُ﴾ [البقرة: ١٧٩]، وقال لأصحابه - رضي الله عنهم أجمعين - ﴿أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّا هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ١٦٥]، وتلك المسكينة تقول: «وَعَلَّاش، وَاش دَارَتْ».

ثم إنَّ تلك المصيبة قد تكون خيراً للإنسان إذا واجهها بالصبر والإيمان؛ لأنَّ المؤمن لا يعارض ربه وقدره، ولا ينازع خالقه وحكمه، وإذا ابتلي وامتنحن صبر واسترجع، قال الله تعالى: ﴿وَيَسِّرِ الصَّيْرَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦-١٥٧].

أما قول: «لم، ووعلاش»، فلا يصدر إلا بمن لا يقدر ربه حقَّ قدره ويجهل أسماؤه وصفاته.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُنْهَى﴾ [البقرة: ١٨]، وقال: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٣]، وقال: ﴿لَا تَسْأَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [البقرة: ٢٣].

لا يسأل عزَّ وجلَّ عما يفعل لكمال حكمته وعلمه، ولأن أفعاله صادرة عن تمام الحكمة والرَّحمة والمصلحة، فاعتراض المعارضين عليه وسؤال السائلين له ينافي كمال علمه وحكمته وربوبيته، فله الملك وله الحمد وهو على كلِّ شيء قدير^(١٥).

وقال ﷺ: «لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَاوَاتِهِ وَأَهْلَ أَرْضِهِ عَذْبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ، وَلَوْ رَحِمَهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ»^(١٦).

وقد كان السلف يمتحنون غيرهم على هذه العقيدة:

فعن أبي الأسود الدَّيْلِي^(١٧) قال: قال لي عِمْرَانُ بْنُ الْحَصِينِ: رأيت ما يعمل النَّاسُ اليومَ وَيَكْذِبُونَ فِيهِ، أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ مِنْ قَدَرٍ مَا سَبَقَ؟ أَوْ فِيمَا يَسْتَقْبِلُونَ بِهِ مِمَّا أَنَاهُمْ بِهِ نَبِيَّهُمْ، وَبُتَّتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ؟ فقلت: بل شيء قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ، فقال: أفلا يكون ظُلُمًا؟ فَفَرَعْتُ مِنْ ذَلِكَ فِرْعَا شَدِيدًا، وقلت: كلُّ شيء خلقه الله وملئ يده، فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون، فقال لي: - يرحمك الله - إنِّي لم أرد بما سألت

إِلَّا لِأَحْرَزَ عَقْلِكَ»^(١٨).

إِنَّ فِعْلَ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَحُكْمَهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَالْفَضْلُ
وَالْحِكْمَةُ وَالْعَدْلُ، وَهَذَا مُقْتَضَى أَسَائِهِ وَصِفَاتِهِ.

(١) أخرجه أحمد (٣٧١٢) وابن حبان (٩٧٢)، وسنده صحيح، كما في «الصحيحة» للألباني (١٩٩).

(٢) انظر: «الفوائد» لابن القيم (ص ٥٣) / ترتيب علي الحلبي.
(٣) مسلم (٢٥٧٧).

(٤) أخرجه الترمذي (٢٣٩٦)، وهو صحيح، انظر «الصحيحة» للألباني (١٢٢٠).

(٥) أخرجه ابن ماجه (٣٨٠٣)، وهو حسن بشواهده، انظر «الصحيحة» (٢٦٥).

(٦) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٤٥٣٨)، وحسنه الألباني: «الصحيحة» (٢٩٥٢).

(٧) أخرجه الترمذي (٣٣٨٣) وابن حبان (٨٤٦)، وإسناده حسن، انظر «صحيح موارد الظمآن» للألباني (٢٣٢٦).

(٨) رواه مسلم (٢٦٦٣).

(٩) رواه البخاري (٥٩٨٥) ومسلم (٣٥٥٧).

(١٠) رواه أحمد (٨٨٥٥)، والترمذي (١٩٧٩)، وهو صحيح، انظر «الصحيحة» (٢٧٦).

(١١) حديث حسن أخرجه الترمذي (٢١٣٩) وغيره.

(١٢) «مجموع الفتاوى» (٥١٧/٨).

(١٣) «مجموع الفتاوى» (٥٤٠/٨)، وانظر «شرح الطحاوية» لابن

أبي العز (١٢٩/١)، و«فتح الباري» لابن حجر (٤١٦/١٠).

(١٤) رواه البخاري (١٢٩٤) ومسلم (١٠٣).

(١٥) انظر «مختصر الصواعق» (ص ١٩٤)، و«تيسير الكريم المنان» للسعدي (ص ٥٥٨-٥٥٩).

(١٦) حديث صحيح: رواه أحمد (٢١٩٢٢) وأبو داود (٤٦٩٩)، انظر «ظلال الجنة» للألباني (١٠٩/١).

(١٧) ويقال «الدُّوْلِي» و«الدُّنْيَلِي»: قاضي البصرة المعروف، انظر «سير أعلام النبلاء» (٤/ ٨١-٨٦).

(١٨) رواه مسلم (٢٦٥٠).

سبب الصلاح

❦ قال شيخ الإسلام - رحمه الله :-

«ومن تدبّر أحوال العالم وجد كل صلاح في الأرض؛ فسببه توحيد الله وعبادته وطاعته رسوله ﷺ؛ وكل شر في العالم وفتنة وبلاء وقحط وتسليط عدو وغير ذلك فسببه مخالفة الرسول ﷺ والدعوة إلى غير الله، ومن تدبّر هذا حق التدبّر وجد هذا الأمر كذلك في خاصّة نفسه، وفي غيره عموماً وخصوصاً، ولا حول ولا قوة إلا بالله».

[مجموع الفتاوى (٢٥/١٥)]



مساجلة شعرية

تواعد الأديب العبقرى الأستاذ حمزة بوكوشة والشاعر الكبير محمد العيد بمقهى من المقاهى الشعبية (مقهى القلاقي)، وكان يوم الموعد يوم مطر، فتأخّر لذلك الأستاذ محمد العيد عن الموعد إلى أن يشس صديقه الأديب من قدمه، فأخذ قلمه وأنشأ أبياتاً في معاتبته؛ فقال:

ما كنت أحسب أن الخلف شيمتكم
حتى يؤخركم عن وعدكم مطر
إن لم تجيئوا بأعذار مسلمة
أقل - برغم الإخا - هل مسكم بطر
وعند إتمامه للبيت الثاني أقبل الأستاذ فوجده
يتم المكتوب، فقرأ البيتين، فكتب تحتها ارتجالاً:
ما مسني بطر، بل مسني مطر
لكنني رغم هذا جئت أعتذر
هيهات أترك أحبائي وأهجرهم
لا زهدلي في أحبائي وإن هجروا
فكانت هذه الواقعة اللطيفة سبباً طيباً في هذه
المساجلة الشعرية الجميلة.

[«البصائر» عدد ٢ شوال ١٣٥٤ الموافق لجانفي ١٩٣٦].



وصية العلامة الإبراهيمي للشباب

❦ قال الشيخ البشير الإبراهيمي - رحمه الله :-
«والشباب المحمدي أحق شباب الأمم
بالسبق إلى الحياة، والأخذ بأسباب القوة؛ لأن لهم

من دينهم حافظاً إلى ذلك، ولهم في دينهم على كلِّ مَكْرُمَةٍ دليلٌ، ولهم في تاريخهم على كلِّ دعوى في الفخار شاهدٌ.

الحث على تعلم العربية

✽ قال الشيخ مبارك الميلي في جواب له على رسالة بعث بها صديقه:

«الأديب الفاضل السيّد عطية بن مصطفى، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته؛ وبعد: فقد أتتني رسالتكم وشررت بها لصحة تراكيبها وسلامتها من اللحن، فحمدت الله على انتشار العربية بينكم، فإن فهم الدين متوقّفٌ عليها، وما ذاق حلاوتها من لم يُرزق حظاً وافراً من العربية، فعلى نسبة الرجل من العربية تكون نسبة قدرته على فهم أصول الدين النقيّة.

وقد كان ممّا رجّح به العلماء الإمام مالكا على الإمام أبي حنيفة رحمهما الله أن مالكا أعلم منه بالعربية وأحوال العرب.

فلا تساموا - أعانكم الله - من مطالعة كتب العربية وأخبار العرب، وحرضوا إخوانكم على ذلك، وعلموا ممّا علّمكم الله ما وجدتم إلى التعليم سبيلاً، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه».

[من رسالة نادرة بخط الشيخ مبارك الميلي بتاريخ ٨ صفر ١٣٥٠ الموافق لـ ٦/٢٥ سنة ١٩٣١م]

أعيذُ الشّباب المحمّدي أن يُشغَلَ وقته في تعداد ما اقترفه آباؤه من سيئات أو في الافتخار بما عملوه من حسنات، بل يبنى فوق ما بنى المحسنون وليتقى عثرات المسيئين.

وأعيذه أن ينام في الزّمان اليقظان، أو يهزل والدّهراً جاداً، أو يرضى بالدُّون من منازل الحياة.

يا شباب الإسلام! وصيتي إليكم أن تتصلّوا بالله تديناً، وبنبيكم اتّباعاً، وبالإسلام عملاً، وبتاريخ أجدادكم اطلاعاً، وبآداب دينكم تحلقاً، وبآداب لغتكم استعمالاً، وبإخوانكم في الإسلام ولداتكم في الشّيبية اعتناءً واهتماماً، فإن فعلتم حُزّتم من الحياة الحظّ الجليل، ومن ثواب الله الأجر الجزيل، وفاءت عليكم الدّنيا بظللها الظليل».

[مكة المكرمة: في ١ صفر الخير ١٣٧٢هـ]

قواعد النشر في «المجلة»

- ١- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطّة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- ٢- أن يكون المقال متسماً بالأصالة والاعتدال.
- ٣- أن يُحرّر المقال بأسلوبٍ يحقق الغرض، ولغةٍ بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- ٤- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- ٥- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخطّ واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ٦- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- ٧- أن يذكر صاحبُ المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وُجدت.
- ٨- المقالات أو البحوث التي لا تُنشر لا تُردُّ لأصحابها.